

UACM

Universidad Autónoma
de la Ciudad de México

NADA HUMANO ME ES AJENO

COLEGIO DE HUMANIDADES y CIENCIAS SOCIALES

LICENCIATURA EN CIENCIAS SOCIALES

**El campo en la urbe: el chinamperío, jornaleros migrantes
y redes en el pueblo de San Gregorio Atlapulco,
Xochimilco, Ciudad de México**

TESIS

QUE PARA OBTENER EL TÍTULO DE
LICENCIADO EN CIENCIAS SOCIALES

PRESENTA:

RAÚL VARGAS CUEVAS

DIRECTORA

DRA. OLIVIA LEAL SORCIA

Ciudad de México, abril de 2025.

SISTEMA BIBLIOTECARIO DE INFORMACIÓN Y DOCUMENTACIÓN



UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE LA CIUDAD DE MÉXICO COORDINACIÓN ACADÉMICA

RESTRICCIONES DE USO PARA LAS TESIS DIGITALES

DERECHOS RESERVADOS ©

La presente obra y cada uno de sus elementos está protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor; por la Ley de la Universidad Autónoma de la Ciudad de México, así como lo dispuesto por el Estatuto General Orgánico de la Universidad Autónoma de la Ciudad de México; del mismo modo por lo establecido en el Acuerdo por el cual se aprueba la Norma mediante la que se Modifican, Adicionan y Derogan Diversas Disposiciones del Estatuto Orgánico de la Universidad de la Ciudad de México, aprobado por el Consejo de Gobierno el 29 de enero de 2002, con el objeto de definir las atribuciones de las diferentes unidades que forman la estructura de la Universidad Autónoma de la Ciudad de México como organismo público autónomo y lo establecido en el Reglamento de Titulación de la Universidad Autónoma de la Ciudad de México.

Por lo que el uso de su contenido, así como cada una de las partes que lo integran y que están bajo la tutela de la Ley Federal de Derecho de Autor, obliga a quien haga uso de la presente obra a considerar que solo lo realizará si es para fines educativos, académicos, de investigación o informativos y se compromete a citar esta fuente, así como a su autor ó autores. Por lo tanto, queda prohibida su reproducción total o parcial y cualquier uso diferente a los ya mencionados, los cuales serán reclamados por el titular de los derechos y sancionados conforme a la legislación aplicable.

AGRADECIMIENTOS

Este trabajo está dedicado a mi padre (†) con todo cariño en cualquier lugar del Cosmos donde se encuentre. Pero en especial a mi madre, Angelina Cuevas, por su apoyo incondicional, por ser un ejemplo de fortaleza, alegría y amor infinito a su familia.

A mis hermanas Mary, Pin y Chicky, y hermanos Cache y Licky, por su apoyo incondicional en este largo proceso, sus consejos, sus impulsos a continuar y su comprensión. A mi sobrina Aris, mi sobrino Alex, mi sobrinito Chanchis, que, al parecer, soy su tío favorito y que con su llegada lleno de alegría y amor a esta familia; y a Fonty (†), Félix y Kimbo, por su cariño incondicional. También a mi cuñado Jorge y mi cuñada Angelica, por su gran apoyo.

A la directora de esta Tesis, la Doctora Olivia Leal, ya que este trabajo no sería posible sin su dirección, apoyo, enseñanza y asesoría, pues hizo valiosos comentarios sobre la investigación y durante la construcción de este trabajo. Siempre mostrando ayuda y apoyo, desde el primer día hasta el último de este proceso, "empujándonos" a otras tesis y a mí, a tomar nuevos retos con las herramientas necesarias.

A mis lectores, al Doctor Carlos Bravo, a la Doctora Martha Olivares y al Maestro Itzam Pineda por sus comentarios y sugerencias que reforzaron este trabajo de investigación. A la Doctora Hadlyyn Cuadriello y a la Maestra Sonia Ornelas, por sus consejos, enseñanzas, experiencias y el apoyo que muestran a cada uno de sus estudiantes.

En especial, a los chinamperos y jornaleros migrantes de San Gregorio Atlapulco, sobre todo, a los señores Juan y Erick Serralde; quienes en todo momento mostraron disponibilidad y apoyo para el desarrollo de esta investigación, y sin su participación este trabajo de tesis no se hubiera realizado.

Finalmente, quiero agradecer a las/os profesoras/es, compañeras/os y amigas/os de la UACM, especialmente a Pam, Crys, Paty, Naye, Diana y Brenda, quienes han formado parte importante de este proceso de aprendizaje y de vida.

ÍNDICE

Introducción general.....	4
Capítulo I: Tres momentos en el análisis de los espacios y la relación del campo y la ciudad.....	18
Introducción.....	18
Primer momento. La dicotomía de lo rural y lo urbano, el <i>continuum</i> rural-urbano y el político administrativo.....	18
Segundo momento. La transformación de la relación campo-ciudad: la nueva ruralidad, actuales expresiones territoriales entre lo rural y urbano.....	26
Tercer momento. La emergencia de espacios intersticiales para entender la relación campo-ciudad.....	34
Capítulo II: Acercamientos teóricos para comprender la migración en el chinamperío de San Gregorio Atlapulco, Xochimilco, Ciudad de México.....	40
Introducción.....	40
Distintas teorías de la migración para comprender un fenómeno tan complejo.....	40
Tipos de migración, según su clasificación por sus características y particularidades.....	45
La migración en la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco.....	51
Apuntes para comprender las redes sociales en el chinamperío.....	53
El chinamperío interurbano de San Gregorio Atlapulco a través de la nueva ruralidad.....	58
Capítulo III: El chinamperío en San Gregorio Atlapulco: Características ambientales, producción y condiciones de trabajo.....	64
Introducción.....	64
Las chinampas, sus límites y los parajes.....	64
Producción diversificada en las chinampas.....	73
Actividades productivas en las chinampas.....	78
Condiciones de trabajo e ingresos.....	82
Capítulo IV: Jornaleros y mercado de trabajo en el chinamperío.....	88
Introducción.....	88
Los chinamperos y los jornaleros migrantes: entre la complementariedad y la precariedad laboral.....	89
Origen de los jornaleros migrantes en la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco.....	93
Causas de la movilidad de los jornaleros.....	100
Expectativas laborales de los jornaleros al llegar a la ciudad.....	106
Temporalidad de la estancia de los jornaleros migrantes en la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco.....	109
¿Solos o acompañados? Patrones de migración y adaptabilidad a la vida en el	

chinamperío.....	112
Perfil sociodemográfico de los jornaleros migrantes en San Gregorio Atlapulco.....	114
Capítulo V: Redes sociales y su importancia para los jornaleros migrantes en San Gregorio Atlapulco.....	122
Introducción.....	122
Reproducción de las redes migratorias en el chinamperío de San Gregorio Atlapulco.....	122
Funcionamiento de las redes migratorias entre los jornaleros migrantes.....	124
Tipos de redes (parentesco, amistades, compadrazgo y paisanaje) de los jornaleros migrantes en San Gregorio Atlapulco.....	127
Conexiones laborales de los jornaleros migrantes del chinamperío.....	132
Capítulo VI: Integración cultural y laboral de los jornaleros migrantes de la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco.....	135
Introducción.....	135
Residencia actual de los migrantes jornaleros en San Gregorio Atlapulco.....	136
Vivir en San Gregorio Atlapulco y las diferencias con sus comunidades de origen.....	138
Vivienda y servicios de los jornaleros migrantes en San Gregorio Atlapulco.....	143
Interacciones de los jornaleros migrantes en las zonas de trabajo y con originarios.....	145
Formas de discriminación hacia los jornaleros migrantes.....	149
Relaciones de apoyo con residentes del pueblo y jornaleros de las chinampas.....	151
Consideraciones finales.....	155
Bibliografía.....	164
Anexo fotográfico.....	170

INTRODUCCIÓN GENERAL

Contextualización del problema de investigación y preguntas de investigación

El pueblo de San Gregorio Atlapulco, es una de las localidades que pertenecen a la alcaldía de Xochimilco, en la Ciudad de México. Esta población es conocida por la producción de flores, hortalizas y verduras por medio del sistema agrícola chinampero. A su vez, Xochimilco es una de las 16 alcaldías pertenecientes a la Ciudad de México, localizada al sureste de la capital del país. Asimismo, esta alcaldía es conocida por ser un lugar turístico muy concurrido de la urbe; sobre todo, por sus trajineras, campos verdes, flores, la fauna endémica; pero, destaca sobre todo por sus chinampas.

Hay que mencionar que el sistema agrícola chinampero o, comúnmente llamadas chinampas, es un sistema agrario sobre islas artificiales flotantes, construidas de forma tradicional, que, desde la época prehispánica, su funcionamiento se ha transmitido de forma oral. Asimismo, dentro de la zona chinampera se siembran distintos tipos de cultivos, desde flores, hasta hortalizas y legumbres; entre las chinampas se dejan canales de agua para el riego y el transporte de los alimentos por medio de canoas. Por lo que todo el año se produce parte de la alimentación que llega a la mesa de las familias mexicanas.

A su vez, para la elaboración de los alimentos que se cultivan en el lugar se requiere de la intervención de trabajadores, puesto que son quienes siembran, cosechan, transportan y cuidan de los distintos tipos de cultivos durante toda su producción. Lo interesante de todo esto, es que los jornaleros que se encuentran en el lugar dedicados al trabajo en las chinampas, en su gran mayoría, son las personas migrantes provenientes de diferentes estados próximos a la Ciudad de México, como son: Puebla, Estado de México, Guerrero, entre otros; más que personas de la propia localidad.

La permanencia del sistema chinampero ha estado en constante riesgo de desaparecer. Estas amenazas provienen desde el deterioro del medio ambiente, el crecimiento poblacional, la construcción sobre terrenos de cultivo y la invasión a estos por parte de "paracaidistas", además de la proliferación de asentamientos irregulares. Otras amenazas son, el desarrollo urbano, la contaminación en los canales de agua, el desvío de las aguas provenientes de sus manantiales para suministrar a las colonias y alcaldías de la Ciudad de México, entre otros. Aun así, la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco, su conocimiento, su patrimonio y herencia cultural milenaria se resiste a extinguirse; y de

alguna u otra forma, se adapta a los cambios.

En el lugar se conservan los nombres propios en náhuatl de parajes, barrios o del mismo pueblo, cuyo nombre toponímico 'Atlapulco' significa "donde revolotea el agua", además, la población vive y preserva sus celebraciones tradicionales y fiestas religiosas, o el tradicional cultivo en chinampas; pero sin renegar de las ventajas de las últimas tecnologías y de la vida urbana en general.

Asimismo, la población local es heterogénea, pues, por sus calles, avenidas, mercados y sitios emblemáticos, convergen y conviven pobladores originarios del lugar, visitantes y residentes de otras alcaldías y municipios conurbados de la Zona Metropolitana de la Ciudad de México, migrantes avecindados de otros núcleos regionales que arriban en busca de trabajo como jornaleros o mototaxistas (por lo general), vivienda, y cuya estancia puede ser temporal o permanente. Por lo que, el crecimiento demográfico del pueblo es, en parte, por la migración hacia este lugar.

Junto a los pobladores originarios, que se han desligado de las actividades agrícolas y que ejercen como obreros, empleados o pequeños y medianos empresarios ya sea en esta zona o en otra parte de la ciudad; y avecindados y migrantes de zonas rurales, provenientes de otros lugares de la ciudad o de otros estados; también, se encuentran los chinamperos, descendientes de generaciones de lugareños que todavía cultivan sus chinampas; y los ejidatarios, poseedores de parcelas ejidales en distintos grados de explotación efectiva y algunos también chinamperos. Estos serían los grupos más representativos que componen la variedad poblacional de la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco y sus cercanías.

También, la migración hacia la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco se ha extendido desde la década de 1980 hasta la actualidad. Estas movilidades han permitido muchos tipos de intercambios entre la población oriunda y los migrantes que arriban, y que pueden ser de todo tipo: sociales, culturales, de discursos, de recursos, políticos, económicos, entre otros; con efectos que van desde los encuentros con beneficios mutuos a desencuentros con resultados negativos.

Con respecto a la migración, se puede decir que, es un fenómeno social que se produce en todos los lugares del orbe. Este fenómeno precede a la institucionalización de la organización de la sociedad en estados nacionales regulados por los principios de autonomía, control territorial y soberanía. Tal fenómeno social consiste en que uno o más individuos y/o poblaciones de personas se desplacen desde diferentes sitios por distintas

causas entre las que destacan: las económicas, las sociales, las étnicas, las religiosas, las turísticas, por catástrofes naturales, conflictos bélicos, por mencionar algunas; y que pueden ser forzosas o voluntarias.

También, como consecuencia de estos fenómenos sociales, las personas que se desplazan, puede que se asientan o establezcan de forma permanente o de manera temporal, en sitios diferentes a su lugar de procedencia. O también, y debido a distintas causas, que se movilicen constantemente y/o por tiempos determinados, como pueden ser: encontrar un lugar de trabajo o empleo temporal o permanente, por motivos de estudio, o un lugar en donde establecerse.

Empero, para las personas que realizan movilidades, suponen una transición, puesto que cambia tanto su entorno sociocultural entre el lugar del que proceden y el emplazamiento que los recibe. Asimismo, también, se han generado cambios debido a la irrupción de sus actividades habituales que realizaban en su lugar de procedencia y las que realizan en el sitio que los acoge actualmente. Por lo tanto, para el presente trabajo los sujetos sociales con los que se inicia la reflexión en esta investigación son los jornaleros migrantes que se han desplazado desde su lugar de origen a la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco, en Xochimilco.

Como ya se señaló lo que distingue a este pueblo es por la producción tradicional agrícola en chinampas de herencia prehispánica. Este pueblo chinampero, se ha caracterizado por la producción de alimentos y los cultivos más importantes son las hortalizas, también se siembran diferentes tipos de flores, plantas de ornato y se llegan a criar animales de corral como pollos, cerdos y borregos. Debido al crecimiento constante de la ciudad, el pueblo ha quedado inmerso dentro de la expansión de la misma, lo que ha originado que este emplazamiento posea características muy particulares tanto de los espacios rurales como urbanos. Por lo que, San Gregorio Atlapulco es un área compleja rural y urbana, tanto en su espacialidad, entorno natural y de producción como en sus dinámicas e interacciones socioculturales.

Es precisamente la zona chinampera o el chinamperío (como se le denomina en esta investigación y que más adelante se describe), un reducto localizado entre canales dentro de San Gregorio Atlapulco, que favorece la agricultura tradicional en chinampas y que se persiste a desaparecer ante la expansión de la mancha urbana. Pero, en este espacio periurbano o rururbano, es decir, un espacio en transición con nuevas formas de interacción

en la relación del campo-ciudad y/o urbano-rural, confluyen diversas culturas, nuevas y diversas dinámicas, interacciones sociales y culturales, y con nuevos actores sociales.

En San Gregorio Atlapulco, los jornaleros migrantes, en su mayoría de origen rural, procedentes de otros estados del país, generan un tipo de movilidad hacia este lugar. Así, han emergido como esos nuevos actores sociales que se han integrado a diversos mercados de trabajo, que se desplazan entre el chinamperío con el fin de integrarse a la comunidad que los recibe; pero, con ello modifican su vida diaria, familiar y comunitaria, al igual que, a la del pueblo que los acoge.

Estos jornaleros migrantes han encontrado en San Gregorio Atlapulco o se sienten atraídos a este pueblo para trabajar en ocupaciones más relacionadas al medio rural, en un entorno en donde se imbrican lo rural-urbano. Asimismo, son actores emergentes y activos en este espacio, en donde, de por sí, confluyen diferentes culturas y amplían la diversidad del mosaico sociocultural de este pueblo y de la Ciudad de México.

Todo esto permite plantear categorías de análisis para actualizar la discusión de la compleja relación de campo-ciudad/rural-urbano; y cómo ante la emergencia de estos nuevos actores sociales, en este caso los jornaleros migrantes, se genera una reestructuración constante de estos territorios rururbanos o periurbanos, que han transformado este espacio, la forma de vida, las actividades y las relaciones sociales tanto de los residentes como de los mismos jornaleros migrantes, ya sea, que sean asiduos trabajadores o bien, que están de paso en el lugar.

Por lo anterior, la hipótesis que investigación que guía la presente investigación refiere que la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco se ha convertido en un polo de atracción de jornaleros migrantes, este espacio con características particulares ha tenido cambios con el arribo de estas personas procedentes de diferentes partes del país, que ha impactado en la forma de vida de los residentes, así como, en los ámbitos económicos, sociales y culturales del pueblo. También, este fenómeno social, la migración, ha transformado, especialmente, al chinamperío, sobre todo, en los aspectos sociales, económicos, culturales y de producción del lugar, en la que, prácticamente, la producción del sistema agrícola chinampero ha sido tomado por los jornaleros migrantes, supliendo a trabajadores locales que, en muchos casos, se han desligado de las actividades agrícolas en las chinampas.

Así, en este trabajo de investigación se analizará al chinamperío como un espacio

inmerso en medio de la mancha urbana con características propias y con una forma particular de producción. También, se parte de describir las condiciones de trabajo, las causas de movilidad, las expectativas laborales, la temporalidad de sus estancias, así como, el mercado de trabajo en el chinamperío. Además, se describe los servicios básicos y de alojamiento disponibles para los jornaleros migrantes, la relación con otros trabajadores y empleadores, productores, chinamperos y residentes del pueblo, y su integración al pueblo de San Gregorio Atlapulco.

Lo anterior permitirá proponer categorías de análisis para el estudio de espacios rururbanos que enriquezcan la discusión de la compleja relación de campo-ciudad para abonar, contribuir y ampliar para dicho análisis. También, aportar al estudio de la migración, en específico, de sus actores sociales como los jornaleros migrantes, en este caso particular, y su participación en estos espacios como el chinamperío, que se encuentran en constantes transformaciones.

La pregunta general que guía esta investigación es: ¿Cuáles son las causas para que los jornaleros se desplacen desde su lugar de origen a esta zona de Xochimilco y cuáles son sus estrategias de integración en un espacio que se ha configurado como rururbano? Mientras que, las particulares son las siguientes: ¿Cuáles son los principales motivos de los jornaleros que salen de su lugar de origen y llegan a trabajar a la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco? ¿Existen redes manifiestas entre los jornaleros migrantes que los motive a trasladarse a San Gregorio Atlapulco? ¿El trabajo como jornalero en la zona del chinamperío de San Gregorio Atlapulco es parte de las motivaciones para organizarse y crear redes, así como adaptarse al lugar? ¿Cómo es el proceso de integración por parte de las personas que llegan a trabajar a esta zona de la Ciudad de México, es decir, a la zona chinampera de Xochimilco? ¿Qué papel está jugando el chinamperío para configurar espacios en transición entre lo rural y lo urbano?

Justificación de la investigación

En lo que se refiere a la elección del tema, el interés en esta investigación surgió en una visita grupal de compañeras/os de la Universidad Autónoma de la Ciudad de México (UACM) para un trabajo de campo en la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco. La planeación era explorar la zona, interactuar con las personas, observar y comprender cuáles eran sus actividades, cómo vivían y luego determinar las líneas de investigación para, finalmente,

entregar un trabajo final individual o en equipo. Al acercarnos a platicar con los jornaleros del lugar, resultó interesante encontrar que estos eran migrantes que procedían de otros estados del interior del país y que llegaban a trabajar a esta localidad, reemplazando, o más que, a los propios residentes del lugar.

Además, al revisar la bibliografía escrita sobre este poblado, su historia y trabajos referentes al mismo, sólo se encontró tesis de disciplinas como biología, ecología, ingeniería y arquitectura; artículos sobre las chinampas, su historia y tecnología; tradiciones y religiosidad del pueblo, pero no sobre otros fenómenos sociales, si acaso algunas menciones de migración hacia el poblado.

También, la elección del chinamperío de San Gregorio Atlapulco, en la alcaldía de Xochimilco, para la realización de este trabajo, se debió a que es un emplazamiento localizado dentro de la mancha urbana de la Ciudad de México. Este lugar, desde inicios de siglo, ha tenido una transformación urbana importante, sin embargo, a pesar de la urbanización permanece la agricultura tradicional en las chinampas; de la cual, paulatinamente, la mano de obra de personas migrantes ha relevado a los residentes del lugar. Asimismo, durante las visitas de campo para la recolección de datos y en las pláticas sostenidas con los lugareños y chinamperos, precisamente hablaron de esa situación o "problemática" con respecto a los jornaleros migrantes. Pero, no en el sentido de problema o conflicto, si no de las circunstancias acaecidas que, con el paulatino paso del tiempo, han llevado hasta esta cuestión.

Los resultados de la presente investigación constituyen un aporte al conocimiento sobre la espacialidad del chinamperío, de la migración al campo en la urbe y de redes migratorias. Más aún, se avanza en comprender cuál es la situación que ha orillado a las personas a desplazarse desde su lugar de origen; así como su integración en el chinamperío; sus interacciones o contactos con los residentes del lugar, que pueden ser encuentros amistosos o desencuentros; y los posibles intercambios culturales entre los migrantes y los habitantes afincados del lugar.

Además, de comprender la experiencia y las causas de los migrantes que se aventuran a salir de sus lugares de origen y que se encuentran trabajando como jornaleros en el chinamperío de San Gregorio Atlapulco. También, esto es importante porque, por medio de este estudio socioantropológico, se trata de comprender el fenómeno de la migración al campo en la urbe, rescatando la experiencia de las personas que se desplazan

de otros sitios o de su propio lugar de procedencia; así como, identificar qué factores son los causantes y qué tipos de hechos se producen a partir de los mismos.

Por otro lado, con el paulatino trabajo de campo etnográfico se obtuvo información aún más relevante, del que se puede mencionar que, en la espacialidad del chinamperío, la migración es un fenómeno adyacente o contiguo que orbita o converge junto a otros, tales como las formas productivas, el espacio colectivo, productivo, social y económico, la morfología del lugar, entre otros.

Metodología

Ahora bien, para la realización del presente trabajo consistió, básicamente, en la metodología cualitativa¹; aunque, también se recurrió a recabar información en fuentes oficiales como el Instituto Nacional de Estadística y Geografía (INEGI), que, principalmente, se basa en datos estadísticos y cuantificables. Además del INEGI, también se buscó información de estadísticas sobre alimentación y agricultura de la Organización de las Naciones Unidas para la Alimentación y la Agricultura (FAO), que es una de las instituciones fiables dedicadas a dicha función.

Además, las estrategias de investigación cualitativa interpretan la realidad en su contexto natural e *in situ*, por lo que, el enfoque cualitativo permite describir, comprender y analizar los fenómenos sociales, en este caso, de jornaleros migrantes y la migración al campo en la urbe, rescatando las experiencias de las personas que realizan dicha hazaña, que se desplazan desde su lugar de origen hacia la Ciudad de México, a la zona chinampera del pueblo de San Gregorio Atlapulco, en la alcaldía de Xochimilco; así como, su integración al lugar.

Asimismo, por medio de la investigación cualitativa se busca hurgar para saber lo antes planteado. Ya que este tipo de investigación, por medio del trabajo de campo

¹ Fortino Vela (2008) señala que los métodos cualitativos de las ciencias sociales enfatizan la visión de los actores y el análisis contextual en el que se desarrolla, enfocándose en lo significativo de las relaciones sociales. Además, puntualizan que el paradigma cuantitativo y cualitativo tienen sus distintos puntos de vista acerca del mundo social, del papel de la ciencia, del entendimiento social, del conocimiento, de la forma de recolectar información y del diseño de la investigación. En este sentido, la estrategia de la investigación cualitativa se adecua a la utilización de las técnicas de recolección y al análisis de información. Surge de las insuficiencias del enfoque positivista que se caracteriza en el análisis cuantitativo y estadístico y por la inadecuada información que generan para dar cuenta de los motivos y de las orientaciones psicosociales que inciden en el comportamiento social de los individuos. Vela, F. (2008). "Un acto metodológico básico de la investigación social: la entrevista cualitativa" en *Observar, escuchar y comprender sobre la tradición cualitativa en la investigación social*. México: FLACSO México, Colegio de México.

etnográfico, a través de entrevistas semiestructuradas, la observación participante y otras técnicas metodológicas, permite observar, reflexionar e identificar dichos fenómenos en las dinámicas sociales llevadas a cabo dentro de un contexto; en este caso, el chinamperío de San Gregorio Atlapulco.

Por otro lado, para la recolección de datos para esta investigación se utilizaron tanto el diario de campo, la observación participante y las entrevistas semiestructuradas realizadas a diferentes jornaleros migrantes que se desenvuelven en el chinamperío de San Gregorio Atlapulco. Asimismo, las entrevistas son una técnica que recupera la voz y la experiencia vivida de los sujetos sociales. Las entrevistas y conversaciones a los jornaleros migrantes y chinamperos, se grabaron y guardaron en archivos de audio, además, las entrevistas se estructuraron de acuerdo a los temas que guían la investigación y se incluyó la recolección de otros datos en el instrumento como: edad, lugar de procedencia y de residencia actual, sexo, escolaridad y estado civil.

A su vez, una gran parte del contenido etnográfico de este trabajo es la suma de la información obtenida por medio del trabajo de campo que consistió en la visita semanal a la zona chinampera del pueblo de San Gregorio Atlapulco, puesta en marcha desde la última semana del mes de enero de 2022 a la segunda semana de noviembre del mismo año.

Ubicación geográfica

San Gregorio Atlapulco es uno de los 14 pueblos originarios que conforman la alcaldía Xochimilco, se localiza al sureste de la Ciudad de México, a 27 km del centro de la ciudad y a siete km del centro de Xochimilco. Se caracteriza por ser un lugar de gran riqueza natural y cultural donde predominan las áreas verdes naturales y de cultivo, así como, sus canales por donde corren aguas empleadas para riego. Esas áreas verdes tienen la particularidad que, en parte, se deben a la intervención de los pobladores que han cambiado y transformado esos paisajes paulatinamente, para obtener los recursos que ofrece la naturaleza para el consumo y provecho de las personas.

Asimismo, de acuerdo a Páez (2015) el poblado de San Gregorio Atlapulco, es considerado uno de los pueblos rurales y semirurales, que se localizan en la alcaldía Xochimilco, en la Ciudad de México, con grandes zonas de chinampas donde una parte de la población se dedica al cultivo, la cosecha y la producción de maíz, hortalizas, legumbres, frutos y flores, así como, también, abastecer de los mismos a la población de la capital.

Debido a que la mayoría de sus actividades productivas y formas de vida se han desarrollado a lo largo y a lado de cuerpos acuíferos, herencia de los primeros pobladores que habitaron el lugar siglos atrás, en el pueblo se ha desarrollado una cultura lacustre.

Mapa 1

Localización geográfica de la Alcaldía Xochimilco en la Ciudad de México



Fuente: Elaboración propia con imágenes de Google Maps y Wikipedia

Además, San Gregorio Atlapulco se encuentra inserto en la parte centro-oriental de la alcaldía Xochimilco. Colinda con varios pueblos y barrios vecinos, y con otras poblaciones de alcaldías cercanas: al este, con Santa Cruz Acapulco; al oeste, con Santiago Tulyehualco; al sur, con San Pedro Actopan, pueblo de la alcaldía Milpa Alta; y al norte, limita con colonias y pueblos de la alcaldía Tláhuac (Vega et al., 2018), al noroeste con los ejidos de Xochimilco, al suroeste con San Juan Moyotepec y barrios de la cabecera de Caltongo, al oriente colinda con su pueblo hermano San Luis Tlaxialtemalco; al sureste, con los pueblos de San Andrés y San Miguel; y al sur delimita naturalmente con la Sierra Ajusco-Chichinauhtzin (Vázquez, 2019).

También, entre los límites naturales que delimitan al pueblo destacan: al norte, el

cauce del ex Canal de Chalco; al sur, el volcán Teuhtli² o Teuctzin con una altura de 2710 metros sobre el nivel del mar (msnm), las zonas montañosas de Mexcalco, Axotlan, Tepeaxtlapalcatenco, Xocotepec, Tepoxtlatlantlatzintla, Xaltepec o la Mina, Acapan de San Pedro Athocpan de la alcaldía Milpa Alta; al este, con tierras de Tulyehualco en las faldas del Teuhtli y con algunas chinampas en la parte de la Ciénega de la alcaldía Tláhuac; al poniente, con tierras de Santa Cruz Alcapixca en el lado oeste de la sierra de Texcolli y con chinampas de Apatlaco, Texhuiloc y San Jerónimo del centro de Xochimilco (Chapa, 1959).

Mapa 2

Localización geográfica de San Gregorio Atlapulco en la alcaldía Xochimilco



Fuente: Elaboración propia con imágenes de Google Maps y El Defe.com

Enfoque contextual.

San Gregorio Atlapulco forma parte de la conurbación urbana en la zona sur de la Ciudad

² Teuhtli, proviene del náhuatl y significa "Venerable Señor". Este volcán tiene fama en las zonas aledañas a sus faldas, que son las poblaciones que se han erigido en sus cercanas, como son: San Antonio Tecómitl, San Pedro Actopan, Villa Milpa Alta, correspondientes a la alcaldía de Milpa Alta; Santiago Tulyehualco, San Gregorio Atlapulco y San Luis Tlaxialtemalco, en la alcaldía Xochimilco; y San Juan Ixtayopan, en la alcaldía Tláhuac. De esta elevación se cuentan leyendas que entrelazan mitos prehispánicos con elementos católicos/coloniales, aunque, claramente, han quedado a la sombra de las historias de los volcanes más conocidos del Valle de México: el Iztaccíhuatl y el Popocatepetl. Para más detalles se puede consultar el artículo escrito por Diego Cera. 2020. La leyenda del volcán Teuhtli de Milpa Alta: rival de Popocatepetl y enamorado de Iztaccíhuatl. De Local.Mx. Sitio web: <https://www.local.mx/ciudad-de-mexico/volcan-teuhtli/>

de México. Su panorama es un espacio en el que converge lo rural y lo urbano, en él se puede observar, sobre todo en su centro, el espacio urbano con calles, viviendas, restaurantes, comercios con todo tipo de mercancía desde tiendas de abarrotes hasta locales de venta de celulares y de alta tecnología, mercados, escuelas, plazas comerciales, automóviles, espacios deportivos y la proliferación de mototaxis; y que no queda exento de las carencias de la ciudad como: calles en mal estado, banquetas levantadas, tránsito, fugas de agua, encharcamientos y calles inundadas en época de lluvias, basura en las vialidades, etc. Esto, convive a la par con la zona chinampera, un lugar en el que pervive un sistema productivo agrícola milenario.

Asimismo, acercándose al lugar y alejándose de la mancha urbana, se comienzan a ver la peculiaridad de la zona: las áreas verdes comienzan a asomar sobre el gris de la mancha urbana, los discretos canales de agua comienzan su creciente, los caminos de asfalto se comienzan a tornar empedrados. En efecto, es aquí donde la ciudad se desdibuja y da paso a lo que oculta tras sus típicos colores grises, que conducen a páramos cada vez más verdes y lacustres, lugar donde predomina la vegetación y los canales de agua, todo ello conviviendo con cierta interdependencia y dando cuerpo a la dicotomía del campo y la ciudad.

Debido a las características del territorio de San Gregorio Atlapulco, y en especial del chinamperío, para el análisis de este espacio, se partirá del enfoque de nueva ruralidad. *Grosso modo*, este enfoque analiza la compleja relación e interconexión del campo y la ciudad, en sus diferentes niveles: sociales, culturales, económicos y políticos. Algo en que destaca la nueva ruralidad es en el estudio de los espacios periurbanos o rururbanos³. Estos espacios se caracterizan por ser una transición con nuevas formas de interacción en la relación del campo-ciudad y/o urbano-rural, en los que es impreciso determinar los límites de uno u otro espacio.

Además, este enfoque engloba numerosos fenómenos como: la desaparición de la dicotomía campo-ciudad; urbanización del campo; la ruralización de la ciudad; ocupaciones no agrarias; el ingreso de las nuevas tecnologías de la información y comunicación (TIC),

³ Estos emplazamientos son territorios heterogéneos en los que convergen prácticas multiculturales; compuestos por heterogeneidad de personas: familias campesinas y actividades agropecuarias, pobladores originarios, ciudadanos y de otros núcleos regionales; en donde hay una emergencia de nuevos usos productivos relacionados con los sectores secundario (manufacturera) y terciario (servicios). Es en estos espacios donde se producen transformaciones relevantes y en el que los distintos grupos exponen sus diferentes formas de adaptación, cambio y mutación (Leal, 2004).

que han transformado la vida del campo y la ciudad; visibilización de fenómenos como la pobreza, la desigualdad social y la marginación.

Por otro lado, San Gregorio Atlapulco es reconocido como un pueblo chinampero, como lo señalan los propios residentes. A pesar de estar enclavado en una ciudad, en él conviven tanto características urbanas como rurales, así como, tener propiedades tanto del campo como de la ciudad. Algo que lo caracteriza y que es muy peculiar del pueblo, es continuar con la tradición agrícola del cultivo en chinampas.

Por tal motivo, este espacio se le va a caracterizar como el chinamperío interurbano, partiendo de las particularidades de que, por un lado, cuenta con propiedades de la agricultura periurbana que se implementa y ha persistido dentro del interior de las ciudades y en las periferias, además, que aprovecha las innovaciones de las viejas prácticas, características propias de la agricultura citadina. Por otro lado, sus características culturales propias tradicionales de herencia prehispánica y que se resiste a desaparecer enclavado en medio de un amplio reducto agrario inmerso en el espacio urbano.

Además, el chinamperío de San Gregorio Atlapulco es un espacio heterogéneo en los que convergen prácticas multiculturales, compuesto por familias campesinas dedicadas a las actividades agrícolas tradicionales en las chinampas y a la pluriactividad. También, alberga pobladores originarios, de la ciudad, migrantes de otros núcleos regionales que arriban en busca de trabajo como jornaleros (por lo general), vivienda, y cuya estancia puede ser temporal o permanente. Asimismo, emergen nuevos usos productivos relacionados con los sectores secundarios (manufacturera) y terciario (servicios).

Contenido de los capítulos

El primer capítulo se presentan las referencias conceptuales que guiarán la reflexión de esta investigación. Ello a partir de los enfoques, conceptos y aportes que diferentes autores han desarrollado desde las Ciencias Sociales, para el análisis e interrelación de campo-ciudad; de nueva ruralidad, el contexto del emplazamiento en donde se localizó el fenómeno migratorio y como este planteamiento teórico permite analizar las transformaciones territoriales, las formas de habitar los espacios, así como los cambios socioculturales en donde se acoplan las características tanto de lo urbano como de lo rural. Además, se presentan un tercer momento en el estudio de los espacios del campo y la ciudad como espacios intersticiales, una de las ventajas de estos estudios es que destacan la emergencia

y las relaciones de nuevos actores sociales, como el de los jornaleros migrantes, en el caso particular de este trabajo.

A continuación, en el segundo capítulo se presentan las teorías de la migración. Esto para comprender los diferentes enfoques que autores de las Ciencias Sociales han ofrecido sobre las diversas causas de los desplazamientos de las personas. Luego, se hace una aproximación sobre las redes sociales, esto para comprender los posibles vínculos de los migrantes con otras personas para apoyarse, desde el traslado hasta la inserción laboral como jornalero.

En el tercer capítulo se realiza una descripción general del chinamperío de San Gregorio Atlapulco y las zonas en que se divide. También, se especifican las características y las actividades productivas que se llevaban a cabo dentro de las chinampas, la variedad de productos que se cultivan y se obtienen en las mismas; describiendo la emergencia de una especialización en los cultivos en varias de las chinampas. Luego, se trata el tema de las actividades productivas que desempeñan los chinamperos y jornaleros migrantes. Asimismo, se aborda el tema de las condiciones de trabajo de los jornaleros migrantes, los salarios, horarios y días de descanso. Todo esto es útil para comprender si dichas condiciones de trabajo son estimulantes para atraer jornaleros foráneos al lugar.

En el cuarto capítulo se aborda la relación de los chinamperos y los migrantes y cómo éstos, paulatinamente, comenzaron a arribar al pueblo reemplazando la mano de obra local en la actividad agrícola. También, se reseña sobre el lugar de procedencia de los jornaleros migrantes que se encuentran en la zona chinampera y que son un crisol de orígenes, culturas, creencias, prácticas y muchas formas de intercambios de todo tipo. Asimismo, se exponen las principales causas y razones de la movilidad de las personas que parten de sus lugares de orígenes y se trasladan a la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco. También, las distintas posibilidades y expectativas laborales con las que arriban al llegar al pueblo chinampero. Además, se abordan los temas de la estancia en el lugar que los acoge y el tipo de movilidad (solitaria, pareja, familiar o grupal) de los jornaleros y su perfil socioeconómico.

A continuación, en el quinto capítulo se analiza el tema de las redes de las que se valen los jornaleros migrantes que arriban al chinamperío de Atlapulco San Gregorio. Así como, el tipo de redes (parentesco, amistad, compadrazgo y paisanaje) y su

funcionamiento. Además, de las conexiones laborales y/o las estrategias de inserción de trabajo que emplean los migrantes que llegan al pueblo chinampero.

Por último, en el sexto capítulo se abordan los diferentes aspectos sobre la residencia de los jornaleros migrantes que arriban a trabajar al chinamperío del pueblo de San Gregorio Atlapulco. Entre ellos: su residencia actual, las diferencias que observan con respecto a sus lugares de origen, las condiciones de vivienda e integración en el poblado y en el lugar trabajo, tanto con residentes del pueblo como con compañeros de trabajo.

CAPÍTULO I

TRES MOMENTOS EN EL ANÁLISIS DE LOS ESPACIOS Y LA RELACIÓN DEL CAMPO Y LA CIUDAD

Introducción

En este capítulo se presentan los enfoques, conceptos y aportes que diferentes autores han desarrollado desde las Ciencias Sociales, para el análisis e interrelación de campo-ciudad. Estos estudios se pueden dividir en tres momentos: el primero, el comienzo de estos análisis es con el desarrollo de la dicotomía del campo-ciudad y/o rural/urbano como espacios opuestos, y posteriormente, vistos como parte de una evolución, en el que no hay polaridad, sino, una transición de un espacio rural a uno urbano.

Un segundo momento, es la nueva ruralidad, un planteamiento teórico que brinda las herramientas para el análisis de las transformaciones territoriales, las formas de habitar los espacios y los cambios socioculturales en donde se acoplan las características tanto de lo urbano como de lo rural. Pero, también es importante esto para comprender el contexto del emplazamiento en donde se localizó el fenómeno migratorio, en este caso el pueblo de San Gregorio Atlapulco. Esto, permite observar cambios significativos que tiene el lugar a nivel económico y sociocultural, que complejizan la relación campo-ciudad y, por ende, la sociedad.

Un tercer momento en el estudio de los espacios del campo y la ciudad son los espacios intersticiales, esta nueva literatura muestran grandes ventajas en los estudios sobre estos espacios en los que se destacan la emergencia y las relaciones de nuevos actores sociales, como los jornaleros migrantes en la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco.

Primer momento. La dicotomía de lo rural y lo urbano, el continuum rural-urbano y el político administrativo

Anteriormente, tanto para el estudio de las comunidades campesinas y de las urbanas, en las diferentes disciplinas que conforman las Ciencias Sociales, se abrazó la dicotomía de rural-urbano, en las que se consideraba a ambos espacios como completamente opuestos, en el que lo rural era visto como lo atrasado y antiguo, mientras que, lo urbano se ensalzó como lo moderno y actual.

Para empezar, Artemio Baigorri (1995) señala que, la urbanización fue uno de los elementos fundamentales desde que la sociedad industrial se definió como un proceso civilizatorio, donde lo rural se caracterizó como el “residuo de lo-que-aún-no-es-urbano”. También, señala que desde ese período se han planteado lo rural y urbano como términos de polarización y después de oposición; en el que lo urbano se encuentra en la cima y lo rural en lo más bajo.

Asimismo, a finales del siglo XIX, Ferdinand Toennies (2003) explica los contrastes entre lo comunal y lo urbano a través de los conceptos la *Gemeinschaft* y la *Gesellschaft*. La *Gemeinschaft* es la organización y el orden en el que permanece la vida y la cultura popular; mientras que, en la *Gesellschaft* es el estado civilizado en el que el comercio y la paz se mantienen por medio de convenios y el miedo subyacente; y es exaltada, protegida por la ley y la política del Estado, la ciencia y la opinión pública, concebida como necesaria hacia el progreso. Es decir, la *Gesellschaft*, es lo opuesto a la comunidad y está encarnada por el Estado. No obstante, el autor indica que, de las formas colectivas originarias y la cultura popular de la *Gemeinschaft*, paulatinamente, se convirtieron en la voluntad racional y a la civilización del Estado de la *Gesellschaft*. Paulatinamente, los dignatarios y el pueblo, van adquiriendo características de la *Gesellschaft*.

Según Tonnies (2003) la casa, la aldea y la villa son una representación (y materialización) de la *Gemeinschaft*, en la que esta última es la representación más elevada de la vida social, y mantiene algo del carácter familiar, que es la base de la vida en la *Gemeinschaft*. Estas características se pierden cuando se llega al nivel de ciudad. La ciudad es típica de la *Gesellschaft*, es el centro de comercio, la cultura y la ciencia; la explotación de trabajadores y la apropiación de la producción es por medio del capital, las ideas fluyen y están en constante cambio. En la *Gemeinschaft* la vida familiar y rural, y las actividades rurales, las artes y oficios se crean por las necesidades y los hábitos naturales; en la *Gesellschaft* son instrumentos y medios para fines de la ciudad; donde la vida familiar está en decadencia y si prevalece es un residuo accidental. Los individuos son libres e independientes, pero existen ciertos controles en la *Gesellschaft*, que prohíbe intereses comunes de la religión, las costumbres y las tradiciones por considerarlas dañinas, y que son reemplazadas por el convenio.

Por su parte, el autor Ulf Hannerz (1986), indica que los trabajos de Robert Redfield, realizados entre 1940 y 1950 en diferentes comunidades de México, desarrollaron ese

contraste entre lo comunal y la ciudad, así como la influencia que tiene ésta en la transformación de lo comunal. Igualmente, Louis Wirth (2005) llegó a una conclusión parecida a lo anteriormente señalado, pues indica que “la vida rural tendrá la marca del urbanismo en la medida en que experimente la influencia de las ciudades a través del contacto y la comunicación” (2005, p.4). Según Hannerz (1986), para Wirth algo que caracteriza a la ciudad son los contactos secundarios más que los primarios, puesto que, hay una emancipación del control del grupo e implica una pérdida de sentido de participación e identificación más íntima con otros individuos, que es reemplazado por un estado de anomía. La soledad en los urbícolas es producto del contraste entre la cercanía física y la distancia social; además, se encuentra expuesto a la heterogeneidad de la ciudad y establece contactos con diferentes grupos e individuos.

Para Max Weber (1993), la ciudad va más allá de un aspecto histórico, geográfico y político, más bien, es la materialización de un proyecto histórico, cultural, social, político y geográfico. Por esta razón, una ciudad no debe ser comprendida como una aglomeración de casas, con una asociación económica con propiedad territorial propia, con gastos e ingresos, pero que, aun así, no se le distinguiría de una aldea. Además, se debe agregar que una ciudad es una localidad con una dominación racional con una estructura burocrática. También, Weber (1993) indica que, hay varios tipos de ciudades: la de productores, de consumidores, la ciudad industrial y las ciudades agrarias. Estas últimas surgen de la relación de las ciudades con el campo y son aquellas con industrias urbanas y sedes de tráfico de mercado, sin embargo, una parte de la población cubre sus necesidades en economía propia y producen para el mercado. Así, la denominada economía urbana es el resultado de un entramado complejo de fenómenos relacionados al nexo de la ciudad con el campo. Además, señala que, la ciudad en el ámbito de lo político-administrativo, es un fenómeno urbano, corresponde a una demarcación y constituye una especie de fortaleza y de guarnición. Subraya que, la fortaleza es de muy antigua data y extendida por el orbe; así la ciudad fortaleza corresponde a un primer estadio de desarrollo de esa estructura política particular. No obstante, no toda ciudad en sentido económico y político-administrativo erige un ayuntamiento urbano, que es un fenómeno único de Occidente; además, en el que la servidumbre, por medio de la actividad lucrativa, podía escalar a la libertad.

Para Louis Wirth (2005) el mundo contemporáneo se puede llamar urbano, ya que las personas congregadas en grandes aglomeraciones donde se irradian ideas y prácticas que se denominan como propias de la civilización. Las ciudades son los centros de control de la vida política, económica y cultural, en la que orbitan otros centros y se entrelazan con otros poblados, áreas y actividades. También, ofrece una definición sociológica de ciudad como "un establecimiento relativamente grande, denso y permanente de individuos socialmente heterogéneos" (Wirth, 2005, p.4). Señala que, el dominio de la ciudad es una consecuencia de la concentración de los sectores de servicios, la industria, el comercio, la cultura, el entretenimiento, el arte, la tecnología, las telecomunicaciones, el transporte, la educación, las instituciones religiosas, políticas y de beneficencia, entre otros, que operan en ella.

Por su parte, Robert Redfield (1942) señala que, una sociedad comunal o "folk" se caracteriza por el poco contacto con el exterior, la movilidad física es mínima y predomina una similitud entre los miembros que la componen, con lazos fuertes, un sentido de pertenencia y unidad, con las mismas formas de pensar y actuar, es decir "la sociedad "folk" es una pequeña sociedad. En ella no hay más gente que la que llega a conocerse bien entre sí" (1942, p.17). La sociedad comunal es autosuficiente y de autoconsumo; y la división del trabajo se limita a los roles existentes asignados al hombre y la mujer. Sus creencias, valores y normas son compartidas por todos, esto es, la cultura es para todos y está relacionado con todo; las relaciones entre los individuos son muy cercanas, destacando las familiares, en la que los parientes son modelos a seguir para las experiencias de los demás.

Otro autor relevante, Eric Wolf (1975) refiere que, los campesinos son muy distintos a las sociedades primitivas y a los granjeros norteamericanos. Los granjeros son empresarios agrícolas, cuyas compañías son las granjas agrícolas. Otra diferencia entre el campesino y el granjero es que el primero se preocupa por el desarrollo de una casa y no en un negocio, y por lo mismo no opera como una empresa en el sentido económico. Aunque hay sociedades primitivas que viven del y en el campo, se dedican a la agricultura y cuidan ganado, los campesinos forman parte de una sociedad más compleja y amplia. Las características sociales y económicas de las sociedades primitivas son que los productores controlan sus medios de producción, su trabajo e intercambian el mismo y sus productos por los servicios y artículos de otros equivalentes; y los excedentes se realizan entre grupos o miembros de grupos. En cambio, el mismo Wolf (1975) plantea que, aunque los

campesinos son ganaderos y labradores rurales, los excedentes que producen son transferidos a un grupo dominante de gobernantes para que éstos aseguren su propio nivel de vida; y que estos distribuyan los sobrantes a otros grupos sociales que se dedican a otras actividades distintas a las rurales. Además, los campesinos deben producir lo suficiente para su consumo, para obtener las suficientes semillas para las siguientes siembras y cosechas, así como para alimentar al ganado, a esto se le denomina fondo de reemplazo; que no es de carácter técnico sino cultural.

Siguiendo con Eric Wolf (1975), considera que las relaciones sociales que los campesinos mantienen con sus semejantes, surgen a partir de los excedentes; estas relaciones sociales son utilitarias e instrumentales. Todas las relaciones sociales están rodeadas de un ceremonial y éste puede ser pagado con trabajo, dinero o bienes. Para lo cual se debe tener un fondo ceremonial, dicho fondo puede ser pequeño o grande y depende de la tradición cultural por lo cual varía en cada cultura. Asimismo, otro de los imperativos sociales para generar excedentes es por los llamados fondos de renta. Estos surgen de la asimetría entre las relaciones sociales presentes en las sociedades más complejas, basadas en el ejercicio de poder y en una situación de inferioridad del campesino por su trabajo en el campo. Por lo que, tiene que producir más para el poderoso, para la renta, que paga con trabajo, dinero o productos (especie). De acuerdo al autor, esta producción del fondo de renta es lo que distingue al campesino del agricultor primitivo.

Además, la relación del campesino con la ciudad surge de esta forma: la existencia de las ciudades está asociado al desarrollo de la civilización, y tanto los gobernantes como los grupos dominantes se establecieron en estos centros especializados, por lo que, el campesino ha sido definido como un labrador que mantiene una relación con las mismas. Las ciudades son producto de la complejidad de la sociedad y existen de diferentes tipos; también, son la cristalización del poder ejecutivo, lo cual es el elemento que distingue al civilizado del "primitivo". Pero, más que la ciudad, lo que determina el criterio de civilización es la existencia de un Estado, y es éste el que indica esa transición entre campesinos y productores primitivos; "cuando el productor es integrado en una sociedad con Estado -esto es, cuando el labrador se convierte en sujeto de demandas y sanciones por quienes detenta el poder sobre su estrato social- puede hablarse de propiamente de campesinado" (Wolf, 1975, p.22).

Por su parte, Lefebvre (1968) señala que, hay poca información sobre el pasado de lo rural y aparenta ser un anacronismo. A su vez, la comunidad rural organiza un grupo de familias en un territorio; también debe entenderse que no es una fuerza productiva, ni un modo de producción; ésta se mantiene, se defiende, se reconstruye o desaparece bajo los diferentes modos de producción; es una forma de comunidad orgánica, poseen bienes colectivos indivisos y por otro, bienes privados; además de tener derechos iguales sobre bienes colectivos o indivisos.

De igual modo, en el inicio del nuevo milenio Edelmira Pérez (2001) desarrolla el concepto de medio rural, el cual contrasta con lo expuesto por Lefebvre, e indica que es un territorio específico en el que la población desarrolla diferentes actividades y en diferentes sectores, como son: la ganadería, la pesca, la agricultura, la minería, la extracción de recursos naturales, la artesanía, diferentes servicios y el turismo, por mencionar algunos. Con esto se puede inferir que lo rural no se refiere a algo atrasado, más bien, es otra categoría igual que lo urbano. El medio rural es una entidad socioeconómica dinámica en un determinado espacio geográfico con cuatro componentes básicos: un territorio, una población, un conjunto de asentamientos, y un conjunto de instituciones públicas y privadas; que rebasa lo agropecuario.

Con respecto a lo urbano, para Lefebvre (1968) es un fenómeno que cubre grandes extensiones en los países industriales. El territorio cubierto por lo urbano lo llama tejido urbano, pero hace referencia a la población, a la sociedad urbana, y a que lo urbano pertenece a la ciudad, a su vida social y cultural, pero puede transgredir su espacio "designa una cierta proliferación biológica y una especie de redes desiguales que dejan fuera a sectores más o menos extensos: aldeas o pueblos, regiones enteras" (1968, p.32). Además, esta racionalidad de la sociedad y de la vida urbana, que rige a la ciudad inscrita en el tejido urbano, penetra en el campo. Es decir, lo urbano es una racionalidad determinada que rige a la ciudad.

A su vez, Baigorri (1995) menciona algo similar al señalar que, lo urbano ya no se encuentra sólo en las ciudades; puesto que el proceso de urbanización dejó de ser una acumulación demográfica de carácter cuantitativo, sino paso a ser un proceso de carácter cualitativo. Más bien, para este autor se tiene que hablar de una urbanización como modo de vida, pues es "una extensión de los estilos culturales, de modos de vida y de interacción social" (1995, p.3). Por lo que, lo rural es hablar en donde no haya un intercambio o una

relación capitalista. Si para Lefebvre lo urbano penetra en el campo, para Baigorri la urbanización del mundo campesino es la extensión del proceso civilizatorio, un proceso indisoluble del capitalismo y de la revolución industrial.

En síntesis, la caracterización de lo urbano y lo rural que desarrollaron algunos autores clásicos de las Ciencias Sociales como conceptos, en inicio de polarización y luego de oposición, en el que lo urbano se encuentra en la cima y lo rural como 'residuo de lo no urbano' o 'un anacronismo', marcaron una pauta que predominó en el análisis social durante el siglo XX. Sin embargo, autores como Wolf y Lefebvre, incentivaron los estudios de la historia de los pueblos campesinos por la riqueza contenida en ella.

Así, tenemos la *Gemeinschaft* y la *Gesellschaft* de Tönnies, quien comprende que la primera es la representación de la vida y cultura comunal y la otra es la cúspide del estado civilizado. A su vez, Redfield y Lefebvre, coinciden en sus planteamientos al indicar que en la comunidad rural predomina una similitud entre individuos y comparten valores, creencias y normas; mientras que, Pérez observa una sociedad económicamente activa. También Wolf indica las diferencias de los campesinos con los granjeros y los productores de comunidades primitivas.

Por otro lado, Baigorri y Lefebvre, encuentran en lo urbano como una racionalidad propia de la ciudad, de la población y de la sociedad urbana, de su vida y su cultura, que rebasa su territorio. Ambos autores, junto a Wirth, observan que, lo urbano penetra en lo rural; algo que se homologa con lo señalado por Tönnies décadas antes, que, paulatinamente, el pueblo (la *Gemeinschaft*), van adquiriendo características de la *Gesellschaft*. Cada aporte de estos autores es importante, pues ubican aristas diferentes y encuentran similitudes en fenómenos tan complejos.

De acuerdo con Juan M. García (1991), el contexto actual de las sociedades rurales y las desarrolladas, ha sido causado por fenómenos como la internacionalización, la globalización e interdependencia del sistema económico mundial, la industrialización "difusa", la consolidación de conformaciones sociales y económicas "híbridas" ("la agricultura periurbana", "las agrociudades", etc.). Las transformaciones del espacio y el hábitat, han provocado que se revisen las conceptualizaciones teóricas clásicas como las dicotomías de campo-ciudad, rural-urbano y agricultura-industria.

Los primeros acercamientos de lo rural desde las ciencias sociales se realizaron a través de un enfoque dicotómico y en contraposición con lo urbano. Luego, a inicios del

siglo XX, los autores Sorokin y Zimmerman, desarrollaron el enfoque del *continuum* rural-urbano, en la que planteaban que entre lo urbano y lo rural no había una polaridad, ni división absoluta, y que, era paulatina la transición de una sociedad rural a una urbana. Algo similar a lo que Tonnies (2003) ya había señalado sobre la *Gemeinschaft*, que, paulatinamente, se convierte en la voluntad racional y a la civilización del Estado de la *Gesellschaft*

Según García (1991), estos autores subrayan la existencia de constantes históricas que diferencian el mundo social urbano del social rural, pues, en este último perdura el trabajo agrario, la baja densidad poblacional, las relaciones personales primarias, características de comunidad. Además, que su aporte erigió un acopio científico sin prejuicios ideológicos, continuidad por parte de otros autores e incluyó otros análisis teóricos sobre la evolución del capitalismo en el campo, la economía campesina, etc. Por su parte, Robert Redfield retomó este enfoque para desarrollar el concepto de las sociedades *folk*, a las que caracterizó como solidarias, iletradas, pequeñas, tradicionales, aisladas y homogéneas.

Pero, el empleo de los conceptos dicotómicos o evolucionista de rural/urbano y campo/ciudad son construcciones macrosociológicas que, actualmente, no aplican para explicar a las sociedades rurales y los sistemas agrarios que son tan variados e integrados a la vez. "La confusión e interdependencia de grupos agrarios y urbanos residentes en el mismo lugar (..), de actividades específicamente agrarias y extraagrarias en un mismo espacio físico, que hoy día pueden observarse, invalidan la utilización de <<modelos dicotómicos>>, y limitan la operatividad de <<modelos continuistas>>" (García, 1991, p.89). De acuerdo al mismo autor, con el enfoque político-administrativo, la perspectiva de que el mundo rural rebasa lo agrario y tiene un rol importante en la sociedad, la Comunidad Económica Europea (CEE) y la Organización para la Cooperación y Desarrollo Económicos (OCDE), definieron de forma acotada que el espacio rural va más allá del espacio geográfico y es un tejido social y económico, poco poblada, con cierta independencia de los centros metropolitanos y comprende regiones con diversas actividades como: la artesanía, la agricultura, el comercio, los servicios, la pequeña y mediana empresa.

Además, los estudios realizados en Europa sobre el mundo rural y la agricultura, evidenció que las zonas rurales, durante décadas han tenido cambios estructurales. De los cuales, se pueden mencionar una tendencia hacia una diversificación, globalización e

integración de la agricultura en la economía en general, tanto interna como internacional. “Estos cambios están estrechamente ligados con la pluriactividad, la agricultura a tiempo parcial y la integración de la agricultura dentro de complejo industrial y agroalimentario” (García, 1991, p.91).

También, se debe mencionar los cambios demográficos y socioculturales como: reducción de la mano de obra agraria, éxodos rurales hacia las ciudades y zonas industriales, y un gradual despoblamiento de las zonas rurales. Otros son los cambios institucionales externos que modifican a la comunidad rural; y los cambios tecnológicos que, para mejorar la productividad de la explotación y utilización de los medios de producción, encuentra un dilema entre el desarrollo y la conservación, esto es, entre las nuevas tecnologías y las prácticas tradicionales.

Segundo momento. La transformación de la relación del campo-ciudad: la nueva ruralidad, actuales expresiones territoriales entre lo urbano y lo rural

Con respecto al término de “ruralidad” este se comenzó a emplear a inicios del siglo XX, pero tras los estragos de la Segunda Guerra Mundial, y la creación de organismos internacionales de desarrollo (como la ONU, UNESCO, etc.), se promovió por toda Europa. De acuerdo a Hubert C. de Grammont (2010), el “desarrollo rural” se convirtió en el objetivo de estas organizaciones para alcanzar el nivel de producción de Estados Unidos y resarcir la carencia de alimentos.

También, el concepto de “ruralidad”, fue acompañado de políticas productivistas, y con la visión de la modernización de la agricultura y la calidad de vida en el campo equiparable al de la ciudad (Grammont, 2010). A mediados de 1980, la Unión Europea (UE), subsanada la producción agrícola, reconoció que la ruralidad rebasaba lo agropecuario puesto que es una urdimbre de diversas actividades económicas, políticas, sociales y culturales, por lo que, además de la agricultura, incluye la artesanía, el comercio, los servicios, la ganadería, la pesca, la minería, la extracción de recursos naturales, el turismo (Pérez, 2001); por mencionar algunos.

Esto, revalorizó el concepto de rural, puesto que, se logró ampliar la visión analítica del campo, así como articular la conexión entre campo-ciudad y su acercamiento por medio de la comunicación y las vialidades. Así, surgen fenómenos como el de los *commuters* (viajeros), personas que se trasladan de las periferias a los centros urbanos por motivos de

trabajo; al igual que una urbanización del campo, es decir, con servicios de la ciudad (luz, drenaje, teléfono, escuelas, agua potable); y "rusticidad" en las poblaciones urbanas (Grammont, 2010).

Por lo que, la "nueva ruralidad" representa una nueva relación analítica "campo-ciudad", donde los límites y conexiones de ambas sociedades se desdibujan, se multiplican, se confunden y se complejizan; además, implica la existencia de cambios sustanciales en el campo que definen una nueva etapa en la relación con la ciudad y la sociedad, en niveles económicos, sociales, culturales y políticos. Además, Patricia Arias (2005) señala que "es el resultado de procesos locales y complejos de búsqueda de alternativas económicas y de sistemas de trabajo que han podido mitigar la pérdida de actividades y empleos del sector agropecuario (rural) por parte de las localidades, su gente, su historia, sus recursos" (2005, p.129).

Por su parte, Grammont (2008) señala que, en el marco de la globalización del capital, explicar lo rural como un espacio habitado por grupos socioculturales relacionados con la actividad agropecuaria, en oposición con lo urbano como un sitio habitado por estratos sociales vinculados con los servicios y la industria, ya no cuenta como valor explicativo. Esto debido a que la vida rural es muy diversificada tanto en actividades como en sus relaciones sociales que vincula estrechamente zonas rurales con centros urbanos y en la actividad industrial. Por lo que, la nueva ruralidad representa esa mutación, por lo cual, el campo no debe pensarse sólo como un sector dedicado a la función primaria, pues, se deben considerar las demás actividades que desarrolla su población, desde un nivel local hasta global.

Otro rasgo de la nueva ruralidad es que engloba numerosos fenómenos: desaparece la visión dicotómica del campo y la ciudad; urbanización del campo con ocupaciones no agrarias, expansión a regiones apartadas de las nuevas tecnologías de la información y comunicación (TIC'S), que revolucionan la vida tanto en el campo como en la ciudad; el nacimiento del concepto de comunidad transnacional, tras el establecimiento de redes sociales y la reconstrucción de comunidades campesinas en los emplazamientos que acogen a los migrantes; la ruralización de la ciudad; hibridación cultural por el encuentro de las culturas migrantes y las urbanas; la visibilización de fenómenos como la pobreza, la desigualdad social y la marginación que cuestionan ideas como el desarrollo y la integración

nacional; se señalan los problemas de género y la cuestión étnica; la conservación del medio ambiente; entre muchos otros.

A su vez, Blanca Ramírez (2003) menciona que, la nueva ruralidad se encuadra en lo que se llamó la relación campo-ciudad; debido a que, el crecimiento de las ciudades ha adquirido dimensiones no exploradas que sobrepasan los límites de lo urbano-rural. Además, este enfoque no es sólo la transformación estructural en la relación del campo-ciudad, "sino también nuevas pautas de diferenciación en el interior de la comunidad y una redefinición de los roles sociales, que implican una mentalidad abierta a otros imaginarios y posibilidades de ser" (Torres-Mazuera, 2008, p.253-254).

De acuerdo a Fernando Molinero (1990), en la competencia de los nuevos usos de los espacios rurales y los urbanos, en los alrededores de las metrópolis, y de acuerdo al paulatino avance de la mancha urbana que desplazan la agricultura periurbana, surgen espacios periurbanos, con funciones agrarias tradicionales, pero también, áreas como la residencial-urbanas, de ocio y turismo, o bien, relacionadas con la industria.

También, Molinero (1990) destaca los estudios periurbanos de González Urruela, quien señala que, las áreas periurbanas se encuentran insertas en problemáticas similares, aunque diferentes a los de los espacios rurales, sobre todo por los procesos complejos y de gran intensidad de acuerdo a las relaciones campo-ciudad que priman en cada momento histórico. Así, las franjas periurbanas son los territorios situados alrededor de las urbes y, que se caracterizan como territorios en transformación, sometidos a la presión demográfica y al desarrollo de zonas residenciales, debido a la extensión de la mancha urbana. Los espacios periurbanos, por lo tanto, sufren con transformaciones intensas. Si, por ejemplo, se trata de espacios residenciales, el espacio rural se va encaminado hacia uso urbano, por lo que, la franja de los municipios experimenta un crecimiento.

De igual manera, Olivia Leal (2004) señala que, los espacios periurbanos o rururbanos, son emplazamientos en transición hacia nuevas formas de interacción en la relación campo-ciudad, en la que es difícil determinar los límites de uno u otro. Asimismo, representan territorios heterogéneos en los que convergen prácticas de carácter multicultural. Pues, además de estar compuesto por familias campesinas y actividades agropecuarias, alberga pobladores originarios, de las ciudades y de otros núcleos regionales que arriban en busca de viviendas, por turismo u ocio; así como, emergen nuevos usos productivos relacionados con los sectores secundario (manufacturera) y terciario (servicios).

Según Molinero (1990), a partir de los estudios de Bryant y Russwurm, se puede identificar la evolución e intensidad de los procesos de transformación de diferentes coronas periurbanas. Así, el espacio periurbano estaría dividido en tres coronas, de las cuales, la primera estaría dividida en dos anillos distinguidos: la *Inner fringe* o franja interior, en la que el suelo rural se ha convertido en urbano; y el *Outer fringe* o franja exterior, en la que predomina el suelo rural con elementos urbanos. Ambos anillos constituyen la franja rururbana o periurbana. Le seguiría la sombra urbana, en la que habitan trabajadores que viven en el campo y se desplazan a trabajar a la ciudad, a quienes se les denomina como *commuters*; finalmente está el *hinterland* o *umland* rural, cuya influencia de la urbe se manifiesta en las viviendas. En esta franja, la urbanización se acota a enclaves y de la sociedad rural como de sus actividades se encuentran en pleno funcionamiento.

En el caso de San Gregorio Atlapulco, se puede indicar que, es un emplazamiento dentro de la franja periurbana que ha experimentado una constante urbanización. Y tomando como referencia lo expuesto por Molinero, en dicha localidad hay un predominio del suelo rural, sobre todo, palpable al acercarse a la zona chinampera del lugar, que cuenta con elementos urbanos.

También, según Molinero (1990) una de las características sobresalientes de los espacios periurbanos es la heterogeneidad de los usos del suelo. Así, la transformación funcional periurbana comienza con la agricultura, que se ve forzada a intensificar la producción debido a la proximidad del mercado urbano, por lo que cambia de un mercado cerealista extensivo al policultivo hortícola intensivo o a ganadería, o bien, al abandono por el alto valor del suelo. Además, está la agricultura a tiempo parcial (ATP) que surge en los entornos de las ciudades industriales, como complemento de un trabajo asalariado o debido a que los empleos terciarios exigen un nivel cualificado. Y la agricultura periurbana que surge como refugio frente a las crisis económicas, que, ante la pérdida o falta de empleo establecen parcelas de cultivo. A su vez, el autor explica que, el cambio social, es resultado de las políticas de ordenación, en las que intervienen diferentes instancias en la planificación urbana. Por lo que, las estrategias de localización de las actividades secundarias (la industria) y terciarias (servicios) en las periferias de las ciudades responden a reglas generales. Así, los almacenes y centros de distribución se concentran sobre las principales vialidades de entrada a las regiones urbanas. Las actividades de gestión (como los centros informáticos) y de investigación se localizan, por lo general, a lo largo de las carreteras

exteriores, entre la *banlieue* o las periferias de las grandes ciudades y las zonas de crecimiento más recientes. Mientras que, los establecimientos de producción simple y de ejecución, como las maquiladoras, son empujadas hacia las franjas externas del espacio periurbano.

De modo que, el cambio social con la distribución de la población sucede por fases: la primera, hay un crecimiento compacto de la ciudad, en el cual los núcleos rurales se comienzan a despoblar por la migración; la segunda, hay un desplazamiento de las actividades productivas del centro urbano hacia las periferias, reteniendo la mano de obra de los residentes, que cambia y/o complementa sus actividades agrarias. Esto, provoca que población urbana se mude a las periferias. La tercera, hay una invasión de espacio periurbano por la población urbana, en la que éstos se asientan en una segunda residencia, debido a una masiva descentralización productiva. Pero lo expuesto por el autor resulta cuestionable, puesto que toma como patrón de referencia a países europeos y desarrollados.

A su vez, Olivia Leal (2004) menciona que, la globalización económica ha impactado en las relaciones campo-ciudad. En específico, es en la competencia por los nuevos usos del espacio rural el escenario donde se están produciendo las transformaciones más notables y en el que los diferentes grupos exponen sus diferentes formas de adaptación, cambio y transformación.

Por su parte, Eduardo Nivón (2003) señala que, las ciudades actuales se han extendido sin barreras de manera que a su paso han integrado poblaciones menores o construyen suburbios que se vuelven autónomos administrativa y económicamente de la ciudad central. A esta forma de crecimiento de las grandes metrópolis las denomina como ciudades difusas, siendo una expresión de dominio político y social, en el cual, "lo privado se impone sobre lo público y la heterogeneidad social adquiere una nueva forma de expresión en el territorio: la de los espacios especializados" (2003, p.15). Asimismo, este autor indica que, los suburbios no siempre fueron apreciados como parte integral de las metrópolis, pero se fueron diferenciando paulatina y erráticamente de las zonas rurales. El desarrollo de los transportes masivos, la expansión territorial de las ciudades, el proceso de industrialización, las obligaciones primarias de los gobiernos como el comercio, los caminos, los mercados, los servicios como la luz y el agua, drenaje, etc., fueron cambios para que se desarrollaran los asentamientos suburbanos. Además, los residentes de los suburbios se acercaban a los centros de las ciudades para acercarse y adquirir los nuevos avances

tecnológicos. Esto fue reconocido por el sector inmobiliario quienes aprovecharon para la construcción de esos servicios en subdivisiones espaciales de acuerdo a las posibilidades del mercado. De ahí que, las áreas suburbanas fueran anexionadas ante la incapacidad de los suburbios de ofrecer los servicios de la vida urbana. El crecimiento de los suburbios fue acelerado, por lo que se instituyeron planes de crecimiento urbano, infraestructura y de transporte. Además, en lo referente a lo sociológico, Nivón (2003) señala que, la vida suburbana ha sido ambigua: por un lado, menciona que Whyte y otros autores encontraron un carácter opresivo, pues las familias vivían agobiadas por el consumo y la homogeneidad impedía el desarrollo espiritual y la iniciativa. Mientras que, para Gans, el suburbio constituye una manera de revertir la pérdida de comunidad.

Por su parte, Patricia Arias (2005) indica que, las sociedades rurales han comenzado a transformar su espacio "vencido" a uno "vivido", al que denomina como nueva rusticidad. Señala que, el mundo rural era un espacio vencido debido a que se encontraba sometido y sujeto a los objetivos y prioridades del Estado y a las exigencias de las grandes empresas nacionales y transnacionales. Como forma de sobrevivir, varios campesinos se transformaron en jornaleros agrícolas en muchas ocasiones en sus propias parcelas, mientras que, otros, optaron por migrar de forma permanente y/o volvían de forma temporal. Paulatinamente, las sociedades rurales empezaron a transformar su espacio vencido hacia una nueva rusticidad, basada en tres elementos: la modernización de los servicios públicos; las tradiciones y culturas locales de trabajo; y las demandas inconsistentes de las economías nacional e internacional.

No obstante, Arias (2005) indica que, en la actualidad, en las sociedades rurales prospera una diversificación y especialización, lo que conduce a la emergencia de procesos más complejos y multiplicadores de transformación. "La persistente crisis agraria ha obligado a la población a diseñar desde hace mucho tiempo mecanismos para paliarla y eludirla" (p.34). Asimismo, señala que, en la literatura se ha documentado la emergencia de nuevos fenómenos económicos en la sociedad rural; en los cuales se descubren y describen la proliferación de actividades no agrícolas como en las manufactureras, nuevas modalidades de empleo en el campo, cambios políticos y sociales en ciudades pequeñas y en localidades rurales. Además, a las actividades complementarias y/o junto con el trabajo agrícola, se incorporan el trabajo asalariado en el domicilio, la oferta de mano de obra en fábricas, talleres y maquiladoras, e incremento del trabajo femenino en estas modalidades.

En dónde hay un predominio, sobre todo, en las pequeñas ciudades y en las zonas rurales de maquiladoras y manufactureras de prendas de vestir.

Por otra parte, Gabriela Torres-Mazuera (2008) señala que, el campo mexicano actual es heterogéneo, un cruce entre los imaginarios de modernidad y proyectos de modernización, que no corresponde a la visión de lo rural. La autora indica que el mundo rural se encuentra en constante cambio. Así, en México, durante la década de los treinta del siglo pasado, los peones se convirtieron en "ejidatarios" y tuvieron que asumir ese rol frente al Estado posrevolucionario. Simultáneamente, a la categoría de "ejidatario" se afianzó la idea del "campesino", que enfatiza el carácter clasista de identidad rural y encamina este grupo social al proceso modernizador, esto es, a la urbanización y proletarización de población rural. No obstante, la autora menciona que, aunque se puede utilizar ambas categorías para identificar a una misma persona, ejidatario y campesino no son equivalentes: el primero, se refiere al discurso nacionalista posrevolucionario que posiciona a los ejidatarios como cimiento de identidad nacional; mientras que, el segundo, es una categoría social en la teoría de modernización que encarna la oposición dicotómica de campo-ciudad, asumiendo a dicha categoría como transitoria para modernizarlos y convertirlos en proletarios o granjeros.

Posteriormente, en la década de los ochenta del siglo XX, el mundo rural se transforma debido a su exclusión del proyecto de desarrollo nacional, tanto en la práctica como en el discurso. No obstante, debido a la liberalización del mercado internacional, se conciben nuevas políticas de tipo asistencial y apoyo del gobierno; que reconoce la heterogeneidad social de ámbito rural. Así, cobran visibilidad sectores como los indígenas y las mujeres. Ya para los noventa, los nuevos programas se acentúan con el fin de acrecentar el capital humano.

A su vez, la autora caracteriza esas transformaciones que han suscitado en las sociedades rurales a partir de sus trabajos realizados en la población de Emilio Portes Gil (EPG), Puebla. Dichos cambios, surgen a partir de la emergencia de profesionistas, personas que tienen formación superior a la secundaria y trabajan en el gobierno o en la iniciativa privada, y quienes encarnan la integración exitosa de los pobladores al proyecto modernizador; en contraposición de los campesinos, quienes no tienen estudios formales, viven en la comunidad, trabajan la tierra, y/o cuentan con otras ocupaciones como ser obrero, albañil, o bien, dedicarse al comercio informal.

Las experiencias de distintas personas de la localidad de EPG, Puebla, que recoge Torres-Mazuera (2008), exponen una nueva forma de concebir el mundo rural. Los profesionistas que se reintegran a su lugar de origen, incorporan ciertos códigos culturales propiamente urbanos, como en la vestimenta o la edificación de sus casas, que distingue a la gente de la ciudad de la del campo; que, aunque es una ruptura con la identidad rural, también, trae la ciudad al campo. Asimismo, estos profesionistas tienen otros negocios como papelerías, cafeterías, etc. A su vez, personas no profesionales han encontrado una solución en migrar temporalmente a EUA, no por falta de trabajo, sino para experimentar otras experiencias personales. No obstante, la actividad agrícola es una opción de vida que se puede elegir o no, entre otras posibilidades.

Por su parte, Blanca Ramírez (2003) señala que, autores como Aguilar denomina, a los territorios en donde se interceptan o suceden encuentros entre urbanos-rurales, esa área que rodea a las ciudades, como zonas periféricas o suburbanas. Dicho espacio se diferenciaría de la zona periurbana que es un área de interfase entre el entorno natural y el sistema urbano, organizado por, para y desde la ciudad, caracterizado por un cinturón verde y ser un área de reserva urbana. Por otra parte, las definiciones como agricultura urbana, semiurbana y periurbana, son empleadas por diferentes autores como sinónimos; aunque algunos las emplean de acuerdo a la función de la tecnología usada. La autora marca ciertas características que las diferencian, por lo que, la agricultura periurbana son aquellos espacios agrícolas implantados en el interior de las ciudades como los localizados en las periferias. A su vez, la agricultura intraurbana o citadina, es aquella que ha persistido y quedado circundada por la expansión de la mancha urbana, además que, se desarrolla bajo parámetros específicos de condiciones culturales propias y que aprovecha la innovación de nuevas prácticas. "Es una agricultura heterogénea practicada por agentes locales o migrantes. Es multicultural y está ajustada al estilo de vida urbano, pese a que en algunos casos ha mantenido rasgos de su cultura original" (Ramírez, 2003, p.57).

Por último, Grammont (2008) menciona la importancia del trabajo no agrícola en los poblados rurales, el cual señala que es multidireccional, debido a que su movilidad es constante del campo a la ciudad y viceversa; y plurifuncional, porque realiza una amplia gama de actividades en los diferentes sectores de la economía. Además, destaca la pluriactividad del hogar, que se refiere al entorno de la reproducción familiar en el escenario de la pobreza; y la multifuncionalidad del campo, que corresponde al entorno de la

reproducción social para alcanzar un desarrollo sostenible y una reproducción equitativa de la sociedad.

Tercer momento: la emergencia de espacios intersticiales para entender la relación campo y ciudad

Como ya se mencionó, en un inicio se manejaba la dicotomía rural-urbano y/o campo-ciudad, donde lo rural era visto como lo atrasado y opuesto a lo urbano que era lo civilizado y moderno. Una vez rebasada la teoría clásica que apunta a esta dicotomía y con la emergencia del enfoque de nueva ruralidad, surgieron nuevas propuestas de análisis para comprender esos medios en constante cambio, puesto que, tanto el medio rural como el urbano no son estáticos e inmutables.

De igual modo, Blanca Ramírez (2020), identifica tres momentos o tendencias que se han utilizado para el estudio y análisis de la relación campo-ciudad, a partir de los elementos que la caracterizan como la dimensión del espacio, los temas de estudio de la relación campo-ciudad y las políticas que favorecen o no el acercamiento entre posturas.

Estas tendencias son: el auge metropolitano, caracterizado por separación de espacios contrapuestos, y en donde el espacio urbano se consideró como el desarrollado y por ende, el rural como el subdesarrollado. Una segunda tendencia fue la crisis de la agricultura y de la modernidad en la década de 1980, así como los nuevos procesos que se generaron en las periferias urbanas. Desde la perspectiva de la 'nueva ruralidad', dichos cambios analizaron en el marco de una sociedad diversificada y compleja. Otra tendencia fue analizar la sustitución de procesos por categorías en el siglo XXI, en donde las políticas urbanas y rurales se vinculan con las nuevas formas de gobernanza que se requieren para el manejo de los recursos naturales contiguos a las ciudades.

Por su parte, Luis Águila (2014) señala que, los espacios intersticiales son aquellos territorios que han mantenido una estrecha relación con la expansión urbana; espacios "culpables o propositivos" dentro del desarrollo urbano, en espera de ser urbanizados en un futuro no lejano, pero que por el momento son transitables y que son vistos como lugares conflictivos. De acuerdo con este autor, estos espacios intersticiales han recibido distintos nombres por parte de diferentes autores, provenientes de distintas áreas del conocimiento como la arquitectura, la sociología, la antropología, estudios urbanos, entre otros. Entre los

sinónimos que han utilizado son: espacios libres, oquedad, vacantes, vacíos, intervalo, hueco, *terrain vague*, entre otros.

Uno de los conceptos para definir estos espacios que se rescata para este trabajo y que retoma Águila (2014) es el propuesto desde la arquitectura por Solá-Morales de *terrain vague*. Deriva del francés, el primer término *terrain*, tiene un carácter urbano, pero hace referencia a extensiones mayores de porción de tierra potencialmente aprovechable. Mientras que, *vague*, tiene un doble origen latino y uno germánico. Del latín, el primero de *vacuus*, *vacant*, *vacuum*, relacionado con la ausencia de uso y de actividad, y el sentido de libertad y expectativa, vacío como ausencia y a la vez como promesa, expectación; el segundo, de *vagus*, de vagabundeo, libertad, movilidad. El de origen germánico, de la raíz *vagr-wogue*, se refiere al oleaje y a las ondas de agua, es decir, de movimiento, fluctuación, oscilación.

Según Águila (2014), para Solá-Morales el concepto *terrain vague* es empleado para todo tipo de espacio libre; áreas en las que la ciudad ya no se encuentra allí, lugares olvidados y obsoletos donde domina la memoria del pasado sobre el presente, lugares extraños en el interior físico de la ciudad, islas interiores vaciadas de actividad, retazos que permanecen fuera de la dinámica de la ciudad. Dichas nociones parten de la arquitectura y de los estudios urbanos que se refieren a un concepto enfocado a un carácter más físico de las periferias de las ciudades. No obstante, este autor retoma otros conceptos sinónimos de espacios intersticiales, propuesto desde las Ciencias Sociales, como el de no ciudad acuñado por Amendola desde la sociología. Desde mediados del siglo XX, las ciudades han crecido físicamente de forma exponencial, lo mismo sus redes, vialidades, las tecnologías y la comunicación, todo esto ha transformado a la ciudad tradicional y creado nuevas zonas, que se traduce en la ciudad de las periferias y de los marginados o, más bien, la ciudad de los no lugares.

Desde la antropología, Águila (2014) continua con el concepto de no lugares planteado por Marc Auge. Estos no lugares son espacios sin vida y solitarios, los cuales no aportan identidad y tampoco tienen alma propia, como pueden ser edificaciones de transitoriedad o una autopista. También, desde esta disciplina, plantea el concepto de intersticios urbanos de Cedeño, que son intersecciones e interacciones, cruces de un universo de discontinuidades. Estos intersticios son espacios resultado del comportamiento de la ciudad, que se sale de sus límites, pero tienen una tendencia a ser vividos, recreados,

experimentados. También, Águila menciona que, en las metrópolis latinoamericanas se generan intersticios situados en las periferias, debido a la expansión urbana y dispersa, que impacta de forma negativa en el desarrollo urbano del territorio. Una de las causas son los desarrollos urbanos y fraccionamientos, mayoritariamente, dispersos y aislados; esto ha generado asentamientos irregulares como una respuesta a las necesidades de los sectores populares. "Estos *desarrollos* han fragmentado la ciudad dejando espacios intermedios y generando zonas con bajo grado de urbanización, sin estructura vial ni equipamiento para albergar a la nueva población" (2014, p.20).

Por su parte, Blanca Ramírez (2020), propone otra categoría a la que denomina zona de borde o bordes en reemplazo de la categoría periferia urbana. Para la autora, los bordes son zonas también centrales, independientemente de que se ubiquen lejos del centro de la ciudad. También, refiere que los bordes se definen por otras características del espacio, el cual deja de analizarse como homogéneo, al abarcar usos industriales, agrícolas y/o mezclar múltiples actividades; o bien, integrar pueblos o agentes sociales, quitándole el peso de subordinación a lo urbano. Se trata por lo tanto de espacios multidimensionales, según la autora, conformados por diferentes agentes. Así, el borde al ser un espacio dinámico, multidimensional y diferencial permite identificar tendencias de desarrollo e integración particulares. Al no ser urbano, puede mantener una dinámica de cambio importante hacia otra forma de transformación socio-territorial. Si bien, Ramírez (2020) señala que, con su propuesta de la zona de bordes pretendía comprender la dinámica del espacio y la evolución de los intersticios urbano-rurales, introduciendo una teoría y metodología para comprender la espacialidad; su propuesta se considera como otra propuesta analítica para comprender la transición rural-urbana.

Por otro lado, ante esas complejas interacciones rural-urbano, han emergido nuevos enfoques teórico-metodológicos para el estudio de esa complejidad; así como nuevas estrategias de investigación que se ponen a prueba. Pero, también, en dichos espacios han emergido nuevos actores sociales producto de esas relaciones, "así como acciones y formas de resistencia que construyen nuevos procesos identitarios" (Canabal et al., 2020, p.11).

Es cierto que, estos nuevos actores o actores emergentes ya no se distinguen como urbanos o rurales (Canabal et al., 2020), más bien, entran y salen, de ida y vuelta como un péndulo. O, en el caso de los jornaleros migrantes que arriban a San Gregorio Atlapulco, en su mayoría, en sus lugares de origen, provienen del campo y se dedican a actividades

relacionadas al mismo, se trasladan a la ciudad a esta zona chinampera enclavada en la urbe a trabajar a actividades agrícolas más que a propias de la ciudad, pero más interrelacionadas a esta, más especializadas que responden a la demanda del mercado.

Estos procesos novedosos han superado el análisis teórico sobre la interacción de lo rural con lo urbano, acuñándose nuevos enfoques de análisis como la nueva ruralidad, lo rururbano o periurbano; o bien, desarrollando nuevas formas de estudio como los traslapes que, Beatriz Canabal et al. (2020), retoma de Blanca Ramírez. De acuerdo a Ramírez (2020), los traslapes son la unión de categorías, que comienza por la espacialidad, en una vinculación compleja y difusa, sin que medie un proceso de análisis real de los procesos que se unen y que se diversifican, por lo que desde el espacio hay procesos de traslape entre lo rural y urbano, de continuidad de rural o urbana, o transición de lo rural a lo urbano. En el mismo sentido, Canabal et al. (2020) menciona que, se pueda hablar de nuevas funciones de lo urbano sobre lo rural y, a la inversa, de lo rural sobre lo urbano, "Hay más interconexión y comunicación entre actores de diversos orígenes; se establecen redes desde los pueblos originales rurales hacia las ciudades cercanas, lejanas y de otros países" (p.15).

Ambas proponen que, con el avance del fenómeno urbano, se deben cuestionar los límites de la ciudad, sus periferias, la conurbación, la periurbanización o rururbanización. Además, que, se debe partir de un enfoque espacial, donde lo regional, lo local y lo global se interconectan y entrelazan; en un escenario o nodo en el que surgen identidades plasmadas emergentes, reconocidos en sus historias y posibilidades de futuro. Igualmente, señalan que, la proximidad de la ciudad, la movilidad, la migración y la expansión de la mancha urbana hacia los pueblos contiguos han generado para la población rural nuevas alternativas económicas, así como, entrada a nuevos mercados de trabajo, conformando actores sociales cuya presencia, particularidad y vinculación dibujan una interconexión rural-urbana heterogénea y expresiones diversas. "Los sujetos actuantes en estas zonas de cruces se han encargado de nuevas tareas sin importar su género, edad o condición étnica, ya que se ven obligados a retomar diversos papeles" (Canabal et al., 2020, p.16).

Señala Canabal et al. (2020) que, estos actores sociales han aprendido de las nuevas visiones ambientales, políticas, económicas y culturales, que les han permitido sobrevivir, adaptarse y reproducir por medio de la diversificación de actividades complementarias entre lo rural y urbano universos en los que se encuentran sumergidos. Pero, ante una población creciente, la ciudad y su ámbito urbano se recienten por las presiones sobre el suelo, las

fuentes de energía y los recursos necesarios para crear infraestructura, proporcionar servicios y dar vivienda, que crea su escasez y eleva su precio.

Así, esta imbricación va conformando de forma compleja y heterogénea espacios rural y urbano, que coexisten en diversos grados de avance y retroceso. Y en las zonas donde bordean los dos ámbitos se desarrollan intensos procesos sociales, políticos, económicos y culturales. Los nuevos actores sociales son tanto del campo como de la ciudad y no pierden su identidad, la reafirman con nuevas expectativas de vida y nuevos aprendizajes.

Para Canabal et al. (2020), para la comprensión de la compleja problemática actual del campo, su transformación y el papel del campesinado se requiere de un enfoque multidisciplinario en Ciencias Sociales que supere las miradas estáticas y/o localizadas. Ello porque el medio rural y la sociedad rural se ha transformado por diferentes circunstancias como la diversidad de opciones económicas a las que han tenido que acceder los productores del campo y sus familias, las crisis agrícolas y la asimilación de distintas pautas culturales del contacto con la ciudad, el desarrollo de las comunicaciones sociales y la migración. Según la autora, la migración, actualmente, representa uno de los fenómenos que afecta al medio rural y a la sociedad rural, pues alteran las relaciones sociales tanto en su lugar de origen como en el de llegada, lo que provoca una transformación en los modos de vida de las poblaciones que atraviesan por esta situación y reconfigura a los migrantes como actores sociales emergentes redefiniendo la espacialidad social en las urbes.

Algo importante que recalca Canabal et al. (2020) es que los migrantes son actores sociales producto de una situación crítica y, también, producen realidades novedosas.

Se trata de nuevos trabajadores que no pierden su vinculación comunitaria, mujeres cuyos papeles han cambiado al encabezar los núcleos familiares, pueblos campesinos vinculados a las ciudades, migrantes que se movilizan de manera itinerante o definitiva, ciudadanos con nexos rurales, espacios rurales con usos urbanos donde se tejen redes de esta articulación rural-urbana. (p.18)

Esta vinculación rural-urbana es tangible en la agricultura urbana, practicada por los pueblos originarios que circundan la Ciudad de México, por ejemplo, por los migrantes que se ubican en las zonas periurbanas y por grupos que la implementan dentro de las mismas ciudades. No hay una definición formal para definir agricultura urbana, pero se pueden considerar diferentes factores para ello, como el objetivo de la producción, sus componentes o insumos empleados en ella y la localización; así como, ser agroecológica, políticamente justa, ser social y económicamente viable. Lo cierto es que tanto las investigaciones, las políticas

públicas como los programas señalan que la agricultura urbana ofrece beneficios a los habitantes como que son más baratos, cultivados con mejor cuidado y son productos cercanos de uso común.

CAPÍTULO II

ACERCAMIENTOS TEÓRICOS PARA COMPRENDER LA MIGRACIÓN DEL CAMPO A LA URBE EN EL CHINAMPERÍO DE SAN GREGORIO ATLAPULCO, XOCHIMILCO, CIUDAD MÉXICO

Introducción

En este apartado se presentan las referencias conceptuales que guiarán la reflexión de esta investigación. Esto, se realiza desde los enfoques, conceptos y aportes que diferentes autores han desarrollado desde las Ciencias Sociales, para el estudio y análisis del fenómeno de la migración, de las redes sociales y de la nueva ruralidad.

Primero, se presentan las aproximaciones teóricas del fenómeno social de la migración. Esto para comprender los enfoques que diferentes autores y estudiosos del tema han ofrecido, las diversas causas de los desplazamientos de las personas y sus características. Lo anterior permitirá caracterizar el lugar donde se realiza el presente estudio, en este caso el pueblo de San Gregorio Atlapulco, en Xochimilco, Ciudad de México.

Posteriormente, se presenta un análisis sobre las redes sociales, con el fin de describir los lazos que los migrantes localizados en el chinamperío de San Gregorio Atlapulco cuentan con vínculos con otras personas (parientes, amigos, conocidos o paisanos). Y el papel que juegan para su traslado desde sus lugares de origen hasta el chinamperío, así como su inserción laboral como jornaleros.

Distintas teorías de la migración para comprender un fenómeno tan complejo

Acerca de las teorías que se han desarrollado para explicar el fenómeno de la migración, hay distintas disciplinas que han abordado tanto su origen como sus causas y sus consecuencias. Así, el fenómeno migratorio es un tema relevante, debido a que ha acompañado al ser humano a lo largo de la historia "la migración precede a la institucionalización de la organización de la sociedad en estados nacionales regulados por principios universales de soberanía, autonomía y control territorial" (Guarnizo, 2010, p.47). En concreto, este fenómeno social consiste en que individuos y/o poblaciones de personas se desplacen desde diferentes sitios por distintas causas entre las que destacan las económicas, las sociales, las étnicas, las religiosas, las turísticas, por catástrofes naturales, conflictos bélicos, por mencionar algunas; y que pueden ser forzadas o voluntarias. Es por

eso que, este fenómeno no sólo se puede analizar desde un punto de vista, sino desde varias perspectivas teóricas.

Por lo que, se han desarrollado diferentes teorías entre las que destaca una con explicaciones histórico-estructurales: la teoría del sistema mundo. Su principal exponente fue el sociólogo e historiador norteamericano Immanuel Wallerstein (Galicia: 2019), cuyas líneas teóricas de investigación se enfocaron en el sistema-mundo, que, sostiene el autor, este sistema nace a finales del siglo XV e inicios del XVI; en el que la economía se gesta como el vínculo principal en todas las partes del sistema (Wallerstein: 2011). Así, una vez que el capitalismo se expandió se fortificó el orden económico estratificado, acentuándose las diferencias económicas. Al consolidarse una economía desigual, el mundo se dividió en países centrales, periféricos y semiperiféricos. Y donde “Los países pobres continuarían en la misma condición al encontrarse en una situación de desventaja por la estructura desigual de los mercados económicos” (Galicia, 2019, p.8).

Considerando que, esta situación afectó más a unas economías (periféricas y semiperiféricas) que a otras (centrales), y a sus poblaciones, aunado a la industrialización del campo, la tecnología y el comercio, explica Galicia (2019) que, tuvo repercusiones tanto en las relaciones sociales y en las económicas. Esto provocó un debilitamiento en el sector agropecuario o primario (actividad económica de la agricultura, la ganadería y la industria alimentaria), las tierras comunales pasaron a ser propiedad privada, los campesinos expulsados de sus mercados locales se convirtieron en fuerza de trabajo. A causa de lo anterior, pobladores de los países periféricos (principalmente) optan por migrar, en primera instancia, del campo a los centros urbanos y/o hacia otros países, en especial hacia los países centrales. De este modo, la migración emerge como una contestación a “los cambios estructurales en los países que se insertan en la economía de mercado mundial” (Galicia, 2019, p.8).

Por otro lado, la teoría de la perspectiva transnacional ve en la migración “un proceso dinámico de construcción y reconstrucción de redes sociales que estructuran la movilidad espacial y la vida laboral, social, cultural y política tanto de la población migrante como de familiares, amigos y comunidades en los países de origen y destino – o destinos” (Guarnizo, 2010, p.59). De acuerdo a Guarnizo (2010), los factores que influyeron para la emergencia de esta teoría es la intersección de varios factores, entre lo que señala: las transformaciones epistémicas en las ciencias sociales; los crecientes cambios en los comportamientos

migratorios contemporáneos; variaciones en los contextos político, tecnológico y económico a nivel mundial que permiten el mantenimiento y la dilatación de viejas prácticas relacionadas con la migración a larga distancia.

Otro rasgo de la perspectiva transnacional señala que, aunque los migrantes se encuentren lejos de sus tierras de origen, de sus familias y comunidades siguen conservando el arraigo de sus lazos identitarios, sociales, políticos, culturales; aunque, al mismo tiempo, muchos migrantes se integran y asientan en la sociedad receptora. Además, contribuyen en las decisiones familiares y comunitarias, con participación activa de diferentes formas junto con los que permanecen en sus lugares de origen, "haciendo a estos últimos parte activa del vivir transnacional" (Guarnizo, 2010, p.60). Es decir, mantienen sus relaciones sociales a la distancia, hay participación activa de las personas, y contribuyen en las decisiones tanto interior de las familiares, así como en sus propias comunidades.

Por otro lado, se ha desarrollado la teoría de redes, la cual explica que hay conexiones entre los migrantes que precedieron a otros próximos o actuales migrantes y/o residentes, dichos nexos son de parentesco, amistad, paisanaje o compadrazgo. Es decir, esta teoría señala que las relaciones sociales favorecen a que otras personas opten por migrar, ya que, se reducen los costos económicos, los riesgos de los migrantes en el trayecto hacia el sitio que los acoge, y que facilita la búsqueda de residencia, así como, las probabilidades de encontrar trabajo (Hernández, 2015). De acuerdo con Galicia (2019), estas relaciones o conexiones aumentan la probabilidad de desplazamiento de las zonas de origen a los lugares de destino, puesto que, muestra ventajas económicas, así como de asistencia e información de la localidad o emplazamiento a la cual llegar, el tránsito y el traslado del lugar de origen al de destino, el alojamiento, y la posibilidad de trabajo. También, Hernández (2015) señala que, estas relaciones sociales favorecen a que las personas se decidan a migrar en compañía de alguien, ya que, se reducen los costos económicos, y, sobre todo, los riesgos de los migrantes en el trayecto hacia el emplazamiento que los recibe, además, que facilita la búsqueda de residencia y las probabilidades de inserción laboral.

Sin embargo, al no contar con contactos o nexos foráneos y mantener sus relaciones sociales en el contexto local influirían en que las personas prefieran la permanencia. Esto es algo que, también, Marisol Galicia cuestiona a esta teoría "el no contar con estos lazos podría incidir en la permanencia de los individuos debido a las dificultades que representaría realizar

un viaje sin contar con ningún tipo de apoyo” (2019, p.13). Dicho lo anterior, esta teoría rompió la tradición macro de las teorías de migración y permitió ver desde el interior del fenómeno migratorio (Hernández, 2015). Posiblemente, esta teoría respondería una parte del traslado de las personas desde su lugar de origen hacia el sitio que los recibe, en el caso particular de este trabajo a San Gregorio Atlapulco.

En cuanto a las teorías que explican la atracción de los migrantes hacia los lugares de destino, en este caso San Gregorio Atlapulco, se puede considerar la teoría o modelo de *push – pull* (expulsión – atracción). Según Hernández (2015), esta propuesta profundizó en las condiciones económicas. Por un lado, el lugar de destino tiene factores de atracción (*push*) que aporta utilitariamente a los migrantes; mientras que, entre los factores de expulsión (*pull*) que condicionan a la población desarraigada se encuentran: los factores económicos, la precariedad y escasez del trabajo, los salarios bajos y el bajo y/o nulo crecimiento de las zonas de origen.

A su vez, Luis Guarnizo (2010) señala que, en la sociología funcionalista, la teoría económica neoliberal, la salida de algunos de los miembros de una sociedad hacia otra con mejor calidad de vida y con condiciones más halagüeñas, se debe a que son redundantes, se les ha negado el acceso a mejores oportunidades o no son apreciados. Como señala Laura Franco (2012), la gente migra de zonas de expectativas económicas bajas hacia zonas con mejores opciones y para mejorar sus niveles de vida.

Según Guarnizo (2010), en la teoría de expulsión - atracción o *push - pull*, los migrantes son empujados a salir por la presión de las condiciones económicas, políticas y sociales en sus sociedades de origen; por lo que, son atraídos a sociedades receptoras que cuentan con mejores condiciones económicas, salarios más elevados, estabilidad política, mejor distribución de ingresos, igualdad de oportunidades, entre otras cosas. Por lo tanto, esta aproximación teórica asume que los migrantes provienen de los lugares más pobres y se trasladan hacia emplazamientos más desarrollados como producto de las desigualdades sociales y económicas existentes.

Otro rasgo que indica Hernández (2015), es la aportación a este modelo desde la teoría de perspectiva neoclásica que realizó Todaro, la cual explica que, los traslados llevan una función de ventajas preconcebidas como a dirigirse a destinos con crecimiento; pero, aun así, los migrantes tienen la decisión a que país, ciudad, o en este caso lugar, al cual

dirigirse, y los riesgos que ello implica. Es decir, la migración es producto tanto de decisiones grupales como individuales.

Con respecto a las teorías de la economía neoclásica, Rodríguez (2010), indica que, se desarrollaron hasta mediados del siglo XX, y concibe al hombre como un ser libre y con elección propia para decidir; por lo que, en dicha perspectiva “predominan las motivaciones de orden exclusivamente individual y basadas en la libertad de acción” (2010, p.56). Además, indica la autora que, entre las causas para migrar se pueden señalar que son: los bajos niveles de vida, la presión demográfica, la situación política y la escasez de tierras. De igual manera, Galicia (2019) indica que, esta teoría se centra en los intereses económicos, a nivel micro, dicha teoría se centra en las opciones y decisiones de los individuos, quienes, de forma racional eligen migrar o no hacerlo. Si se deciden migrar, es con el objetivo de incrementar los ingresos económicos; por lo que, al hacerlo encuentra mejores beneficios tanto económicos como sociales en el lugar de destino que en su propia localidad.

Por otro lado, hay que señalar las diferencias en estas teorías expuestas líneas arriba. Se podría decir que, la teoría de sistema-mundo, en líneas generales, explica a profundidad las consecuencias de la expansión masiva del capitalismo como sistema económico hegemónico; y como este acentuó las diferencias económicas entre los países centrales y los periféricos, otorgando más beneficios a los primeros, así como repercusiones estructurales en los segundos. Aunque, esta teoría señala la dependencia de los países en vías de desarrollo hacia los centrales, por ser, estos últimos, con más mercados de trabajo debido a que cuentan con la infraestructura tecnológica, científica y económica, sólo requiriendo de la fuerza de trabajo. Sin embargo, esta teoría es generalista y unidireccional, para explicar la migración. Puesto que, indica que los cambios estructurales repercuten en la migración y que estas sólo siguen una dirección: de periferias a centros, ya sea de campo a ciudad, y/o de países en vías de desarrollo a países centrales; en las que acciones y decisiones individuales no son consideradas.

Con respecto a la teoría de la perspectiva transnacional, es muy rescatable los aportes que tiene, puesto que es una teoría mucho más amplia, en la que concibe a la migración como una maraña polimórfica de intercambios. En este paradigma teórico, los individuos tienen participación y son visibles sus acciones individuales. Las relaciones a larga distancia no se pierden, al igual que, los lazos identitarios no se rompen, estos se mantienen arraigados y son significativos, pues unen a los migrantes con sus orígenes. Desde esta

perspectiva la migración se comprende como desplazamientos de diferente índole que pueden ser espaciales, laborales, culturales, sociales y políticos; que incluye la movilidad espacial de personas y un "constante intercambio fronterizo de recursos y discursos, prácticas y símbolos sociales, culturales, económicos, políticos y demás, que engendra la formación e intercepción de múltiples identidades y posicionalidades socioculturales del sujeto migratorio" (Guarnizo, 2010, p.60).

Por otra parte, la teoría de redes explica como los contactos a larga distancia aumentan la probabilidad de los desplazamientos de los individuos de sus tierras de origen a los lugares de destino. Empero, si no se cuenta con nexos foráneos y sólo se mantienen relaciones sociales en la localidad contribuiría a que las personas prefieran la permanencia. Además, no explica el cambio en las expectativas de las personas al arribar al emplazamiento. A pesar de que esta teoría analiza cómo influye el contacto con connacionales o conocidos instalados a la larga distancia o en el extranjero para que otros decidan seguirle; no explica del todo las motivaciones personales de las personas que migran, así, también, no explica del todo la decisión de personas por desplazarse sin tener nexo alguno con personas al lugar del destino.

Mientras que, por otro lado, la teoría de *push - pull*, explica la atracción de los migrantes hacia lugares con mejores condiciones económicas, salarios, estabilidad política y oportunidades, debido a que las desigualdades sociales y las condiciones económicas, políticas y sociales en sus sociedades de origen eran más precarias. Por lo tanto, las personas se ven empujadas a salir en busca de mejores condiciones de vida.

Finalmente, la teoría neoclásica, a nivel micro, concibe al hombre como un ser libre, con motivaciones individuales propias para decidir y elegir si migrar o no; por lo que, si decide salir de su lugar de origen es elección de la persona a dónde dirigirse, a qué lugar, ciudad o país, cómo llegar; así como, lo que implica cualquier tipo de traslado y el lugar de destino. Así, cabría señalar que, estas distintas teorías expuestas no son excluyentes, más bien complementarias, y que explican una parte de un fenómeno tan complejo.

Tipos de migración, según su clasificación por sus características y particularidades

Como se afirmó arriba, la migración es fenómeno tan vasto que, para su estudio, desde las distintas disciplinas que conforman las ciencias sociales, por sus características específicas

y particularidades, se le ha clasificado en diferentes formas para diferenciar y analizar el fenómeno en cuestión. A su vez, Valencia (2018), señala que el estudio de la problemática migratoria desde las Ciencias Sociales se ha tratado el fenómeno de manera fragmentaria al centrarse en una determinada disciplina; por lo tanto, se han desarrollado análisis sociológicos, culturales, económicos, entre otros. Dentro de las disciplinas sociales que han abordado la migración se encuentran: la antropología, la demografía, la economía, la historia, el derecho, la ciencia política y la sociología.

Dicho lo anterior, *grosso modo*, a continuación, se indican algunos de las clasificaciones del fenómeno migratorio. Esto ha llevado a varios autores desde las diferentes disciplinas que abordan el fenómeno como objeto de estudio, al señalar distinto criterios de diferenciación.

En primer lugar, Faret (2010) hace mención de las migraciones circulares, las cuales son las movilizaciones de personas que surge por el *savoir-faire* (saber-hacer), al mantenimiento de las oportunidades económicas y a las redes de conocimiento mutuo, además de los factores estables a largo plazo y que constituyen el fundamento operativo de aquella circulación.

También, aparece el concepto de la migración intermitente, propuesto por Cecilia López y Alfonso Castillo (citado en Galicia, 2019) y el cual da cuenta de la movilidad diaria de las personas de un lugar geográfico determinado, pero donde no hay un cambio de residencia; un ejemplo sería el desplazamiento que realizan las personas desde sus hogares hacia otros emplazamientos como son el del trabajo o el de la escuela.

Otro concepto es de migraciones forzadas o forzosas. Este tipo de movilidad se debe a que se obliga a las personas a dejar sus hogares y/o lugares de residencia y desplazarse en contra de su voluntad hacia lugares desconocidos (Galicia 2019). Por su parte, la Organización Internacional para las Migraciones (OIM) (2006), indica a este fenómeno como migración forzada, en los cuales se observa una coacción, que incluye las amenazas de vida y su subsistencia, sean por causas naturales o humanas. Entre las que se incluyen: movimientos de refugiados, desastres naturales, nucleares o químicos, hambruna o proyectos de desarrollo. A estos hay que sumar movimientos por guerras, epidemias, terrorismo, entre otros.

Acerca de la temporalidad, autores como Agustina Desalvo (2013) han clasificado el fenómeno migratorio de acuerdo a sus características principales como por sus

particularidades. De este modo, las migraciones que implica que las personas se desplacen por temporadas y que, en cierta forma, por lo general se acotan a los periodos de las cosechas, se le ha denominado como migraciones golondrinas o estacionales. Además, las migraciones golondrinas, permiten la configuración de circuitos migratorios en los que entran y salen migrantes de forma continua.

Las migraciones pendulares, de acuerdo a Lobo y Cunha (2019), son los movimientos que realizan las personas regularmente desde el hogar hasta donde trabajan o estudian, estos desplazamientos no implican el cambio de residencia. "La movilidad del péndulo comprende un fenómeno que se manifiesta y se materializa en el tiempo y el espacio, el resultado de una estructura social y económica que se reproduce en diferentes situaciones políticas" (2019, p.2).

También se mencionan las migraciones de retorno, que, según la OIM (2006) se refiere al movimiento de personas que retornan a su lugar de origen, después de haber radicado algún tiempo, por lo menos un año, en un país extranjero. Asimismo, Welti (1997) indica que este tipo de migración es cuando un migrante, después de una migración precedida, regresa a su lugar de nacimiento.

En contraste, está la migración absoluta o de toda la vida. Según Welti (1997) este tipo de movilidad consiste precisamente en eso, en el que una persona sale de su lugar de procedencia, se asienta y reside fuera del mismo de forma permanente; es decir, cambia de forma definitiva su lugar de residencia. Empero, este planteamiento señala que la principal preocupación es la incorporación o asimilación de los migrantes a los lugares receptores con énfasis en los aspectos económicos. Esta propuesta concibe a la migración como unidireccional donde hay un rompimiento de relaciones, vínculos y lealtades de los migrantes y sus descendientes con el lugar de origen, ya que hay un abandono de las costumbres, identidades y lenguajes por ascender socioeconómicamente; a la vez que hay una asimilación a la sociedad receptora. Este planteamiento teórico, parcialmente, explicaría los establecimientos de los migrantes que han decidido asentarse de forma permanente en el lugar que los recibe, en este caso, San Gregorio Atlapulco

Finalmente, el concepto de movilidad, que, de acuerdo a Marisol Galicia (2019), corresponde a un nuevo paradigma o campo de estudio muy amplio que puede ayudar a explicar y/o comprender a las sociedades actuales. Además, los estudios sobre la movilidad

van más allá del desplazamiento físico de las personas, puesto que, incluye tanto ideas y objetos como avances tecnológicos en comunicación y transportes.

Asimismo, la movilidad se refiere tanto a los movimientos o desplazamientos a gran escala como a los realizados de forma local y diaria de la vida habitual. Pero, cabe destacar que los movimientos relevantes son los que superan las fronteras específicas. Por lo que, la movilidad es un concepto que se refiere al análisis de los movimientos humanos dentro de los cuales implica la migración; puesto que incluye desplazamientos cercanos, medianos o amplios con cierta temporalidad; así como, motivaciones. Además, el concepto de movilidad permite ampliar los movimientos o movilizaciones de las personas para su análisis. Por lo que, distintos desplazamientos pueden ser estudiados desde las movilidades como son: los de turistas, de trabajadores, científicos y académicos, empresarios, refugiados, entre otros.

Nada de lo expuesto hasta aquí significa que son todas las clasificaciones o categorizaciones del fenómeno en cuestión; sino que, representan algunos tipos de desplazamientos. En ese sentido conviene indicar la clasificación que destaca Weltí (1997), desde la demografía. Este autor hace distinción para su estudio en su carácter urbano o rural de las áreas de origen y destino, por lo que, distingue cuatro tipos la rural-rural, la rural-urbana, la urbana-rural y la urbana-urbana. Luego, Welti (1997) indica el carácter reiterado de la migración: migración en cadena, la cual implica el traslado sucesivo de personas que suceden a un individuo que inició la movilización; además de la migración gradual, que es la movilización de una zona a otra, mientras que, se acercan sucesivamente a su lugar de destino.

A continuación, se comenta la migración de retorno y la migración absoluta o de toda la vida, a esta última indica Welti (1997), es cuando un individuo sale de su lugar de nacimiento, pero se asienta fuera de este, es decir, su residencia se ubica fuera de su lugar de origen. Después, señala el de la unidad que migra, el cual involucra que, en la migración se puede desplazar una persona, o, conjuntamente, el hogar o la familia. Por último, indica como 'otros', para referirse a los que son traslados temporales, por lo general por cuestiones de trabajo, que, terminada la temporada, regresan a su lugar de procedencia.

Sin embargo, no todas las movilidades se realizan para salir de las mismas fronteras de los Estados-nación, como si el propósito de los desplazamientos que llevan a cabo las personas fuera para cruzar las fronteras de los distintos países. Señala Welti (1997) que, los desplazamientos de individuos o de poblaciones dentro de los límites de un mismo país, es

decir, las migraciones internas, son mucho más comunes que los grandes traslados o movimientos realizados a través de las fronteras internacionales.

Por su parte, señala Franco (2012) que, las migraciones internas o movimientos dentro de los mismos países están caracterizados, generalmente, por cierta libertad de los migrantes para desplazarse; además, de que esta ocurre cuando hay algún traslado de residencia entre las divisiones administrativas de un mismo territorio; y, a la vez, este tipo de migración puede subdividirse en diferentes niveles, que son: entre comunas, provincias o regiones. Agrega la autora que, las personas migran para mejorar sus niveles de vida, por lo que, la migración sucede de zonas de expectativas económicas bajas hacia zonas con mejores opciones.

Por otro lado, cerca de las disciplinas que han estudiado el fenómeno migratorio o la problemática migratoria, se puede mencionar lo que señala Ivonne Valencia (2018), quien indica que cada una de estas ha desarrollado un análisis específico del fenómeno en cuestión. Esto se debe a que la migración es un fenómeno multifacético, con un interés multidisciplinario, por lo que, cada disciplina social inmersa en el estudio de dicho fenómeno, encuentra un enfoque o una arista que analizar. Por lo tanto, este fenómeno es estudiado por antropólogos, demógrafos, economistas, geógrafos, historiadores, politólogos, psicólogos y sociólogos.

Dicho lo anterior, la autora señala que, la Antropología ha estudiado los aspectos ideográficos, etnográficos y culturales, para establecer criterios sobre el espacio y el tiempo, así como, construir una posible teoría. "La antropología está interesada en saber más sobre cómo, cuándo y el porqué de la migración y, de esta manera, conocer el impacto de la inmigración y la emigración en las relaciones sociales entre el hombre y la mujer, al interior de la familia y entre las personas, y el fondo cultural o étnico en el que viven" (Valencia, 2018, p.209).

A su vez, Valencia (2018) menciona que, la Demografía se especializa en los cambios que produce la migración en una determinada población. En cuanto a la Economía, trata de explicar los factores que conlleva a tal fenómeno y los efectos que tiene en la sociedad, por lo que, se centra en los sujetos y busca cuantificar los costos-beneficios que se pueden adquirir. Por su parte, la Historia, estudia aspectos en relación con el tiempo y el espacio; por lo que, analiza los procesos migratorios en la formación de comunidades, la construcción de identidades y la inserción de los grupos. Luego, el Derecho, se enfoca en el estudio de

las leyes en la migración desde un nivel micro a uno macro. También, la Ciencia Política, se encamina en estudiar y resolver los problemas que presentan los Estados para contener las movilizaciones de las personas.

Para terminar, la sociología se centra en investigar y analizar a nivel macro, a los grupos étnicos y grupos sociales, analizando cómo la migración influye en la vida tanto de las familias como de los mismos migrantes. "En sociología se ha investigado las migraciones a partir de interrogantes sobre por qué ocurren, cómo se sostienen en el tiempo, cuáles son las características y cuáles son los efectos del fenómeno en el lugar de origen y destino migratorio. Los estudios sociológicos buscan conocer las percepciones del hecho migratorio, conocimiento de los estilos de vida, la cuestión de la familia" (Valencia, 2018, p.210).

Por otro lado, Alejandro Canales (2010) indica que, la migración mexicana, está compuesta por un mayor porcentaje de hombres, acentuándose en las últimas décadas; y que, de igual forma, en este tiempo, la relación de masculinidad se ha incrementado en este período.

De igual modo, Mirna Hernández, señala que, en los estudios sobre las diferencias sociales, las desigualdades entre los sexos se observan diariamente e impacta en el fenómeno migratorio, marcando una diferencia en los orígenes y en las consecuencias sociales. De este modo, "Por siglos, la representación social y simbólica de las mujeres se enmarcó de la vida social y privada. Mientras, a los hombres se les percibía como seres económicos y públicos" (2015, p.65).

Por su parte, Marta Oro-Pulido (2017) señala las razones por los cuales las personas migran solos, esto es debido a que, la migración de carácter individual, por lo general, es un acuerdo o plan familiar que busca que alguno de sus miembros encuentre trabajo fuera de su localidad y, desde allí, pueda ayudar económicamente a la familia.

De igual manera, Mariángela Rodríguez (2010), cita a Oded Stark, quien desarrolló la "nueva economía de la migración" y en cuyo trabajo responde que, las personas que migran de forma solitaria, de alguna forma no lo hacen solos, sino que, lo realizan como una decisión que involucra a toda una familia, a través de diferentes tácticas de supervivencia, generando diversos tipos de migraciones.

A su vez, Gimeno Chabier (2013), indica que, la migración solitaria o de los no acompañados se caracteriza por la inestabilidad y la heterogeneidad. Además, de que este tipo de movimientos migratorios engloba más allá en el tiempo (no solo acotado por la

minoría o mayoría de edad) y el espacio (no solo delimitado por un territorio); así como, en los participantes y los lugares donde se desenvuelve.

Todas estas observaciones se relacionan también con fenómenos adyacentes con el fenómeno migratorio, es decir, que son contiguos, situados en las proximidades, cercanías o inmediaciones a las eventualidades migratorias; que, también, han sido objeto de estudio de distintos investigadores sociales y materia prima para el desarrollo de diversas investigaciones de las diferentes disciplinas que componen las ciencias sociales.

La migración en la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco

En el chinamperío de San Gregorio Atlapulco da cuenta del fenómeno social de la migración que se ha extendido desde hace tiempo y con la que interactúa la población de la localidad. La migración al chinamperío ha permitido la interacción de la población oriunda del pueblo con pobladores de otras localidades foráneas, ya sea de la alcaldía, de la ciudad u otros estados. Esas correlaciones sociales han permitido, también, muchas formas de intercambios de todo tipo, que pueden ser de recursos y discursos, de prácticas y símbolos socioculturales, políticos y económicos.

De acuerdo con el historiador Sostenes Chapa (1959), los primeros pobladores originarios del pueblo, fueron familias migrantes de los acolhuas que llegaron a formar la rama de los atlipantlacas (gentes sobre el agua); dichas familias se asentaron en las orillas del lago de Xochimilco, y tenían solvencia para el manejo de los recursos hídricos, la construcción de diques y las primeras chinampas. Así, fundaron los pueblos hermanos de San Gregorio Atlapulco y San Luis Tlaxialtemalco.

En la época actual, fue a partir de la década de 1940, que los flujos migratorios del campo a la ciudad aumentaron, esto se debió al proceso acelerado de la urbanización e industrialización de ese tiempo (Zapata, 2000). Para 1970, según Delgado (2015), la migración rural aumentó hacia los núcleos urbanos, que veían en los mismos un atractivo por la oferta en las actividades industriales, y con ello aumentó la población de las ciudades⁴.

A su vez, en la década de 1980, hubo un incremento poblacional en la Ciudad de México, sobre todo, en las alcaldías del sur de la ciudad y en los municipios conurbados; uno de los factores de ese incremento demográfico se debió a las migraciones internas del

⁴ En 1935, el 35% de la población se concentraba en los centros urbanos; para la década de 1970, la población en las ciudades aumento al 60%.

país, de las periferias a la capital. Los efectos del aumento poblacional se hicieron notar en la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco con severos inconvenientes: edificación de unidades habitacionales en las chinampas; incremento de asentamientos irregulares; drenajes conectados a los canales por lo que se convirtieron en aguas residuales, ya de por sí se distribuía agua 'mal tratada'. Como consecuencia, en la zona chinampera, aumentó la contaminación en detrimento de los espacios de cultivo (Salazar, 2019). En esa misma década, la modernización socioeconómica, el desarrollo productivo y la urbanización se fortificaban recíprocamente, esto provocó que se centraran los flujos migratorios del campo a la ciudad (Rodríguez y Busso, 2009).

Ahora bien, un estudio que, brevemente, señala el fenómeno de la migración en el pueblo de San Gregorio Atlapulco, pero es abordado desde otra perspectiva, es realizado por Gisela Landázuri y Liliana López (2012) en el que se enfocan en las fiestas patronales realizadas en la localidad de San Gregorio Atlapulco. Estos festejos preservan elementos culturales que se han perpetuado frente a los embates del colonialismo, la urbanización y la modernidad, por lo que son celebraciones de tradiciones centenarias.

Así, en este trabajo, las autoras señalan que, los migrantes, tanto nacionales como internacionales, regresan cada año a su lugar de origen, es decir al pueblo, para las celebraciones patronales, en el que, durante dichas fiestas los lazos de pertenencia se refrendan, las personas se reconocen, hay una apropiación de los espacios públicos, todo es alegría y se viene a celebrar, pues es una ocasión de encuentro.

También, las autoras Gisela Landázuri y Kelly Muñoz (2011) señalan que, aunque hay una descampesinización en los pueblos de San Gregorio Atlapulco y Santa Cruz Acalpixca, en Xochimilco, debido en parte a la expansión de la Megalópolis, en los que ambos espacios no ceden por completo a la urbe y se crea un espacio de transición rural-urbano, en el que hay un sincretismo entre la cultura urbana y la diversidad de la ciudad.

Además, estos aspectos, tal vez, son los que atraen a migrantes agrícolas al pueblo de San Gregorio Atlapulco, en específico. Por lo que la localidad es muy diversa y ambigua, en el sentido de que gente foránea llega a trabajar y los residentes se trasladan a su ocupación y/o estudiar a la Ciudad de México; así como, también, dicho artículo, menciona de forma muy superficial la oposición entre originarios y migrantes.

Cabe mencionar, el fenómeno de la descampesinización que consiste en la paulatina transformación de la producción campesina transformada por el sistema capitalista, que va

“desintegrando la organización social de la fuerza de trabajo familiar y el tránsito de las familias hacia el proletariado, basándose en la venta de esa fuerza de trabajo [...] provocando la desintegración de la economía familiar (campesina-artesanal) y la pérdida del medio de producción (tierra)” (Juan et al., 2007, p.6); lo que conduce a las familias a depender de la venta de su fuerza de trabajo fuera del campo. Igualmente, el concepto se emplea para referirse a aquellas unidades o lugares y que, actualmente, se encuentran en otra disposición.

Asimismo, *grosso modo*, se señala que, en 1994, a partir del Tratado de Libre Comercio de América del Norte⁵ (TLCAN), que firmó México con Estados Unidos de América (EUA) y Canadá, mermó la agricultura del país; así, se comenzó con un proceso de desestructuración de la capacidad productiva, un despoblamiento rural y el aumento de migraciones hacia los EUA. La descampesinización “ha traído consigo el abandono de las parcelas de mala calidad por parte de la población que emigra del campo” (Rubio, 2006, p.82).

Las investigadoras de los pueblos de Xochimilco, Gisela Landázuri y Liliana López, en el momento de su trabajo, mencionan que “Los jóvenes, en cambio, ya están insertos en otra dinámica, una que pertenece más al mundo de lo urbano. Salen de la localidad a estudiar, a trabajar en la Zona Metropolitana de la Ciudad de México” (2010, p.164). El gradual abandono del campo por parte de los pobladores del lugar, ha sido suplido por jornaleros migrantes que llegan de otras latitudes. Según, Nelson Solorza (2022), la descampesinización es un proceso que nace de acuerdo con el abandono del campo, por lo que, los campesinos van apartándose de sus vínculos creados con la tierra, las costumbres y la cultura.

Apuntes para comprender las redes sociales en el chinamperío

De acuerdo a Mirna Hernández (2015), la pobreza y la expansión de los mercados comprometidos con el desarrollo económico capitalista nacional y mundial, son algunos de los elementos que repercuten en la movilidad interna. A esto, se le tendría que añadir, la

⁵ En México, las políticas socio-económicas comenzaron a formularse en la década de 1980, que mostraban una apertura hacia los mercados; es decir, se mostraban nuevas reformas estructurales hacia las estrategias neoliberales. Dichas estrategias se mostraron como un proyecto metropolitano, diseñado por las grandes potencias, en este caso Estados Unidos. Bajo estas propuestas de reestructuración económica se presenta el TLCAN, que se pone en vigor en 1994, que, atrajo inversiones extranjeras y, con estos, las empresas transnacionales se aprovecharon de la mano de obra barata y de la alta tecnología para aumentar sus ganancias.

escasez de trabajo, los bajos salarios y la precariedad que padecen en sus lugares de origen, son elementos de expulsión de personas de sus localidades. Por lo que, las personas que salen de comunidades marginadas ven en los lugares receptores, como es el caso del chinamperío, un lugar atractivo, con fuentes de empleo y salarios aceptables. También menciona que, entre distintas comunidades existe una cultura migrante, un modo de organización social; forman redes sociales con parientes, amigos y/o paisanos, que, a través del paso del tiempo, han facilitado la movilidad de las personas a las diferentes ciudades o lugares de receptores y la inserción laboral de los migrantes tanto en trabajos formales como informales.

Dicho lo anterior, Clyde Mitchell (1969) fue un precursor en el estudio de las redes de relaciones sociales. Él señala que, primeramente, el uso de "red" fue en un sentido metafórico y no en un sentido analítico. Y eso mismo es lo que ha sucedido con el uso de teoría de redes sociales en los estudios sociológicos y antropológicos, desde lo puramente metafórico a una manera precisa en la teoría de grafos. Mitchell define a una red social como "un conjunto específico de vínculos entre un conjunto definido de personas, con la propiedad adicional de que las características de estos vínculos como un todo pueden ser utilizadas para interpretar el comportamiento social de las personas implicadas" (1969, p.3). También, indica que, en la teoría de grafos, una red, es un conjunto finito de puntos vinculados por unas líneas, es una relación en las que las líneas que enlazan los puntos tienen valores que se les atribuyen, y dichos valores pueden ser o no numéricos. A diferencia de las matemáticas, en sociología las redes son finitas y necesarias, por razones prácticas debido a que se trabajan con un grupo de personas reconocibles y de las relaciones existentes entre ellas. Además, para autores como Barnes, Bott, Mayer, Epstein, entre otros, la naturaleza de la red es finita y presta atención en la multiplicidad de vínculos y sus características, como un medio de explicar el comportamiento de las personas que intervienen en ellos.

Además, Clyde Mitchell (2014), señala que, las redes sociales se han utilizado en diferentes estudios. Un aspecto importante que ha desarrollado la disciplina de la psicología social sobre el estudio de las redes sociales ha sido en la comunicación. Su interés radica en como las ideas y la información se disemina entre un grupo de personas. Para ilustrar mejor, Mitchell (2014) enlista a sociólogos y antropólogos que han utilizado el concepto como un medio para aclarar ciertos aspectos de sus investigaciones. Así, Bott lo empleo

para el análisis de los roles conyugales de una familia de Londres; Mayer y Pauw, emplearon el uso de redes sociales para explicar el comportamiento de migrantes y residentes en la ciudad East London, Sudáfrica; y en el estudio de Mayer, fue utilizado en una candidatura para trazar las cadenas de influencia, entre otros. "Las redes sociales se pueden usar para interpretar el comportamiento en una amplia variedad de situaciones sociales y claramente no están limitadas al solo estudio de los roles conyugales" (2014, p.8).

Por su parte, Rivera y Valdéz (2016) mencionan que, las redes sociales, en el proceso migratorio, son tanto responsables de que el fenómeno migratorio en el tiempo, se adapte al contexto contemporáneo y evolucione. Además, los vínculos que se mantienen en las redes sociales son las que se encargan de reproducir las experiencias exitosas de los desplazamientos y, también, son un mecanismo social por el que se canaliza la información y se disminuyen los riesgos relacionados a la migración. Asimismo, retoman una definición de las primeras investigaciones de redes sociales en el proceso migratorio que precisa que son un "conjunto de vínculos interpersonales que conectan a migrantes, antiguos migrantes y no migrantes en su área de origen y de destino a través de los lazos de parentesco, amistad y comunidad de origen compartida" (Massey et al., citado en Rivera y Valdéz, 2016, p.7). Precisamente, esta definición es la que retomarían otros autores, con sus respectivos aportes, que han estudiado el fenómeno como el caso de Rodríguez (2010) y Galicia (2019).

En el mismo sentido, para Delia Covi et al. (2006), las redes sociales son "una estructura sistemática y dinámica que involucra a un conjunto de personas u objetos, organizados para un determinado objetivo, que se enlazan mediante una serie de reglas y procedimientos. Permiten el intercambio de información de cómo se articulan o relacionan, mediante aristas o arcos, sus elementos denominados vértices, nodos o actores sociales" (p.15)

También, Rivera y Valdéz (2016) ofrecen referencias de otros autores como Knoke y Yang quienes definen a una red social como una estructura compuesta por un grupo de actores, donde algunos de estos están vinculados por una o más relaciones; o la de Wasserman y Faust que puntualizan que la red social es la relación o relaciones que vinculan a un conjunto limitado de actores. Igualmente, retoman la definición más analítica de Aguirre, para quien una red social es como en la teoría de grafos, está compuesta por un conjunto limitado de actores y conformada alrededor de una serie de vínculos entre ellos. "Los grafos se componen de *nodos* que representan *actores*, y aristas que representan las

relaciones entre ellos” (Aguirre, citado en Rivera y Valdéz, 2016, p.16). Por lo que, la red social puede conformar contextos de comunicación e intercambio, así como pautas operativas, valores y normas que condicionan la conducta de los actores en las mismas, y posiciones funcionalmente diferenciables. Para Rivera y Valdéz (2016), el análisis de redes sociales (ARS) se debe centrar en que los fenómenos sociales son relaciones entre sujetos o entidades sociales, donde lo social se constituye por vínculos entre actores, inclusive no estando relacionados de modo directo; y no por medio de categorías sociales o atributos de los individuos como sexo, edad o condición social.

A su vez, Carlos Lozares (1996) define a las redes sociales como un conjunto delimitado de actores, que pueden ser individuos, grupos, comunidades, sociedades, etc., vinculados unos con otros por medio de una relación o un conjunto de relaciones sociales. Además, señala que, las redes sociales las configuran los siguientes conceptos: a) los actores sociales, se trata de individuos, grupos, comunidades, etc., es decir, de entidades sociales sujetos de los vínculos de las redes sociales; b) los lazos relacionales, se trata de los vínculos entre pares de actores, y pueden ser de diferente tipo personales, transferencia de recursos, de movilidad geográfica o social, de asociaciones, relaciones formales u organizacionales, conexiones físicas; c) díada, se refiere la relación específica entre dos actores y su posible lazo; d) tríada, se remite al conjunto de tres actores y sus relaciones; e) subgrupo, se refiere a un subconjunto de actores y sus los vínculos existentes entre ellos; y f) grupos, las redes sociales tienen la capacidad de modelizar relaciones entre sistemas de actores a los que se les denomina grupos y son conjuntos finitos. También, menciona que, “El contenido es la materia, la sustancia relacional -afecto, información, dinero, etc.- que “fluye” a través de las unidades por medio de las relaciones que se dan entre ellas a partir del intercambio de dicho contenido” (Lozares, 1996, p.103). De igual modo, menciona que, las relaciones pueden ser de distintos tipos: formales o informales; en proceso o consumadas; superficiales o profundas; permanentes o pasajeras; conscientes o inconscientes.

Además, Lozares (1996) indica que, son los vínculos que mantienen los actores, los que establecen las estructuras en cuyas posiciones se ubican las unidades. Por forma de la red se comprende la expresión abstracta de la relación y las propiedades de la configuración global o de algunas de sus partes. Los tipos de datos para las redes son relacionales; y expresan contactos, conexiones, transacciones, vínculos, servicios dados o recibidos,

comunicación entre grupos a partir de agentes. El enfoque de las redes sociales es estructural y adoptan una perspectiva empírica y pragmática en el tratamiento del concepto de estructura. Por lo que, "El enfoque de redes concibe la estructura social como pautas, modelos de relaciones específicas que ligan unidades sociales, incluyendo actores individuales y colectivos" (Lozares, 1996, p.116).

Por su parte, Mariángela Rodríguez (2010), señala que, en el estudio de la teoría de las redes sociales los migrantes tienen acceso a distintas redes, tanto en su comunidad de origen como en el lugar destino, y esto influye en su permanencia o regreso, hayan logrado o no sus metas propuestas. Además, señala que, "En la sociedad de destino el inmigrante establecerá una red tan valiosa como la que dejó en su lugar de origen" (2010, p.62). No obstante, su estancia pasará de temporal a definitiva si la persona llega a casarse y tener hijos. En cambio, si mantiene a su familia en el lugar de origen su estancia se acortará y acelerará su regreso. También, indica que, hay una gran variedad de relaciones sociales que pueden influir tanto en la permanencia como en el retorno.

Como se ha revisado, la teoría de redes sociales, en el proceso migratorio, aclara las conexiones o lazos entre los migrantes, no solo los actuales, sino con migrantes que les precedieron y no migrantes y/o residentes, dichos lazos pueden ser de familiares o parientes, amistades y/o paisanos. Como señala Marisol Galicia, en esta teoría a nivel mezo, las relaciones familiares, de amistad y de trabajo incentivan la probabilidad de migrar, pues, se reducen los riesgos y aumentan los beneficios económicos. Además, la autora agrega que dichas relaciones aportan otras ganancias, "Las relaciones de confianza permiten el intercambio de información y asistencia sobre diferentes aspectos del lugar de destino y tránsito, ya sea sobre el alojamiento o un posible empleo" (2019, p.12).

También, menciona Galicia (2019) que, estas relaciones y vínculos facilitan la migración, puesto que, muestra ventajas debido a que al conocerse las personas existe la confianza; y entre otros beneficios, se encuentran las económicas, la asistencia e información del lugar destino, el traslado al mismo, el alojamiento, y la posibilidad de trabajo. Mientras que, Rodríguez (2010) menciona que, los migrantes acceden a redes sociales desde su localidad hasta el emplazamiento que los recibe.

Por supuesto que, a esto, se puede agregar algo importante que menciona Marisol Galicia, con respecto a la teoría redes, "Cada persona que forma parte de una red la fortalece, puesto que ésta puede expandirse reduciendo con ello cada vez más el riesgo y

los costos que implica el desplazarse a un lugar nuevo” (2019, p.12). De esta forma, las redes sociales con las que cuentan los migrantes que se encuentran en el chinamperío, encuentran en ellos un beneficio que les auxilia de alguna forma, sobre todo, en hacer una conexión con el lugar; así como, el acomodo en un empleo y el alojamiento. Pero, entre las relaciones de los migrantes, no solo median los familiares o parientes; sino que, esas conexiones pueden ser que medien amistades o compadres.

El chinamperío interurbano de San Gregorio Atlapulco y las complejas relaciones urbano-rurales

Como se señaló en líneas arriba, desde el momento en que se comenzó el estudio de lo rural y lo urbano desde las Ciencias Sociales, se presentaban como mundos muy distintos, alejados uno del otro, con formas de vida opuestas. Así, la forma de analizar la relación del campo y la ciudad, se hacía a través de ese lente dicotómico en una relación asimétrica determinadas por un ejercicio de poder de uno (la ciudad) sobre el otro (el campo). Se puede condensar lo dicho hasta aquí que, diferentes autores (Baigorri, 1995; Lefebvre, 1968) coinciden en que, a partir de la industrialización y la urbanización como procesos civilizatorios, los términos yuxtapuestos de rural y urbano, se convirtieron en conceptos de polarización y luego de oposición. A partir de esta contraposición, los estudiosos tanto del campo como de la ciudad, caracterizaron a cada rubro por separado.

El modelo tradicional del campo y la ciudad, involucra una dependencia económica recíproca, en el que el campo funge como proveedor de productos alimentarios, mano de obra barata y lugares de recreación para los residentes de la urbe. Mientras que, en la ciudad se realizan funciones más relacionadas al comercio, a la industria, a los servicios, al desarrollo científico y tecnológico, a la educación y el conocimiento, en las que las actividades agrícolas quedan descartadas. Además de que, en las ciudades se concentran los centros de control de la vida política, cultura y económica.

De esta forma, para Max Weber (1993), la ciudad es la materialización de un proyecto histórico, sociocultural, político y geográfico, en la que existen intercambios comerciales, con diferentes instituciones, una función política y militar, una demarcación con una dominación racional y estructura burocrática. Mientras que, para otros autores como Baigorri (1995) y Lefebvre (1968), lo urbano es un fenómeno propio de la ciudad, su vida social y cultural, e incluso que sobrepasa su espacio; un suceso que dejo de ser

cuantitativo y pasó a ser un proceso de carácter cualitativo. Por su parte, para Tönnies (2003) la *Gesellschaft*, propia de la ciudad, es el estado civilizado, donde la paz y el comercio se conserva mediante convenios, además, está protegida por la ley y la política del Estado, la opinión pública y la ciencia, imprescindibles para el progreso.

En contraste, el campo, es más caracterizado a partir de sus actores sociales y su forma particular de vida. Para Eric Wolf (1975), los campesinos o la población rural, son diferentes a las sociedades "primitivas" y a los granjeros norteamericanos, pues forman parte de sociedades más complejas. Aunque, trabajan sus tierras, son ganaderos y agricultores, al igual que las comunidades "primitivas" y los granjeros norteamericanos. De estos últimos se distinguen debido a que los campesinos no son empresarios agrícolas. De los agricultores "primitivos" se diferencian en que producen excedentes para los grupos dominantes, para la renta, que costean con trabajo, dinero y/o especie y mantienen una relación con la ciudad y una sociedad con Estado. Por su parte, Tönnies (2003) denomina *Gemeinschaft*, a la vida social comunal propia del campo y es el orden y la organización de la vida y la cultura popular; en ella se preserva la vida familiar y rural, y a partir de las necesidades y los hábitos naturales se conciben los oficios y las artes.

También, otros autores como Sorokin y Zimmerman (citados en García, 1991) han encontrado en la dicotomía de lo rural y urbano, no una oposición, sino como dos extremos de un fenómeno lineal en evolución; es decir, una sociedad rural que, progresivamente, se va a desarrollar hasta convertirse en una urbana. Este enfoque es conocido como *continuum* rural-urbano.

A partir del fenómeno de la globalización y con ello las nuevas transformaciones mundiales, explicar lo rural y lo urbano como términos en oposición y/o en evolución lineal su valor explicativo resulta limitado. Por lo que, se desarrolló el enfoque de nueva ruralidad. Con este nuevo enfoque se miran numerosos fenómenos y representa una nueva relación analítica de la relación rural urbana; donde los límites y conexiones de ambos "mundos" se disuelven y se complejizan.

Además, los cambios sustanciales en el campo definen una nueva etapa en la relación con la ciudad y la sociedad, a nivel económico, social, cultural y político. Actualmente, la vida rural es muy compleja y diversa tanto en actividades como en sus relaciones sociales que vincula zonas rurales con centros urbanos y actividades propias de la industrial. De este modo, desde el enfoque de nueva ruralidad, el campo no es sólo un

sector dedicado a la función primaria, pues, considera las demás actividades que desarrolla su población, desde un nivel local hasta global. En este sentido, la nueva ruralidad es un enfoque que pone el acento en la transformación de usos del espacio rural.

Ahora bien, una vez expuestas las diferentes referencias conceptuales que guían esta investigación, se toma como categoría de estudio el enfoque de análisis de nueva ruralidad. Esto debido a que, en este contexto, es palpable analizar la interrelación rural-urbano en este espacio que comprende la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco, en Xochimilco, Ciudad de México. Además de que se puede comprender el fenómeno de la migración al campo en la urbe, en este contexto particular.

En primer lugar, la alcaldía Xochimilco forma parte de la Ciudad de México, aunque el centro de Xochimilco es un sitio turístico y urbanizado. Pero, a poco más de seis kilómetros del centro de la alcaldía se localiza el pueblo originario de San Gregorio Atlapulco. El espacio que corresponde al pueblo, principalmente el centro del mismo, presenta aspectos más cercanos a la vida urbana: los servicios, el transporte, un centro comercial, plazas, etc.; mientras que, al atravesar el centro del pueblo a unos 300 metros y cruzar la avenida principal, se encuentran el chinamperío, lugar donde se manifiesta lo propio de lo rural: los sembradíos, los canales, los caseríos alejados y el tradicional sistema de chinampas. En donde se continua con la actividad de la agricultura tradicional. Sin embargo, tanto características de lo urbano como de lo tradicional se imbrican.

Con respecto a las chinampas, son un sistema de producción agrícola procedente del México indígena, que fue desarrollado por los antiguos pobladores de la Cuenca de México; quienes formaban bancales⁶, con lodo extraído de las orillas del lago y materia vegetal, colocados de forma rectangular y que se fijaban con una especie de sauce de extensas raíces. El nombre de chinampas se deriva de la palabra náhuatl *chinamitl*, que significa 'seto o cerca de cañas' (Buendía & Roldan, 2005).

Con el nombre de chinamperío los residentes del pueblo, los propietarios de chinampas y los jornaleros se refieren al lugar, es decir, en lo empírico el chinamperío se entiende como el lugar donde se siembra y/o en donde se trabaja en el sembradío en chinampas. Con referencia a esto, al observar la forma de producción agrícola de San Gregorio Atlapulco, específicamente en el chinamperío, se puede decir que es un espacio con características particulares.

⁶ Un bancale es una porción tierra prominente preparada para sembrar, cultivar y cosechar.

En el lugar hay una permanencia de las prácticas agrícolas adaptadas a procesos modernizantes del mercado agrícola y del jornalero, pero, en su mayoría no son trabajadas por los clásicos campesinos dueños de sus tierras, que describe Wolf (1975). Se trata de propietarios y/o pequeños empresarios que van acorde a las dinámicas del mercado, pero bajo formas de empleo de trabajo tradicional.

Además, la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco, es un espacio interconectado. Es decir, es una zona agrícola pero conectada o ligada a la dinámica de la Ciudad de México. Por lo mismo, también, esta zona forma parte de un mundo modernizado en el que hay interconexiones, pero en el fondo está enmarcado en una dinámica muy acelerada y un capitalismo comercial muy eficiente. Además, los propietarios y/o los productores tienen una mentalidad anclada a las ambas mentalidades: participan de la vida festiva e incursionan en la dinámica del mercado. Es decir, por un lado, se mantienen firmes en la preservación de la agricultura tradicional en chinampas y, por otro, se han adaptado a los acelerados y modernos cambios del mercado.

Por lo que se refiere a las características propias del chinamperío, cuenta con las propiedades de la agricultura periurbana que señala Blanca Ramírez (2003), la cual es aquella que se implementa tanto dentro del interior de las ciudades como la que se localiza en las periferias. En este caso, la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco, cumple con este rasgo distintivo, puesto que es un amplio reducto agrario inmerso en la mancha urbana de la Ciudad de México. También, este espacio tiene la particularidad de que ha persistido dentro de la urbe y que aprovecha de las innovaciones de las viejas prácticas, características que Ramírez (2003) denomina como agricultura intraurbana o citadina. Sin embargo, otro atributo del chinamperío es que cuenta con caracteres culturales propios tradicionales de herencia prehispánica y que se resiste a desaparecer, en este caso, el ya mencionado cultivo tradicional en chinampas.

Visto de esta forma, la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco, por sus características particulares de su territorio en la que se imbrican particularidades de la producción agrícola tanto de la agricultura periurbana y de la interurbana o citadina, para este trabajo se le denominará como: chinamperío interurbano o simplemente el chinamperío. Además, se debe agregar que se trata de un espacio que se localiza dentro del pueblo de San Gregorio Atlapulco, en donde se pueden ubicar nuevas formas de

interacción en la relación del campo-ciudad, siendo además un emplazamiento heterogéneo con prácticas multiculturales.

Con respecto a esto último, la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco está compuesto por familias campesinas dedicadas a las actividades agrícolas tradicionales en las chinampas; también, alberga pobladores originarios, de la ciudad, además de personas migrantes de otros núcleos regionales que arriban en busca de trabajo como jornaleros (por lo general), vivienda, y cuya estancia puede ser temporal o permanente. Asimismo, emergen nuevos usos productivos relacionados con los sectores secundarios (manufacturera) y terciario (servicios).

No obstante, las chinampas tienen la particularidad que son espacios de trabajo que no se desarrollan bajo la lógica campesina que señaló Erik Wolf (1975), ni de las sociedades *folk* de Robert Redfield (1942) a las que caracterizó como iletradas, pequeñas, tradicionales, aisladas y homogéneas; sino que lo diverso está en las formas productivas y en lo que se produce. Es decir, una chinampa es un espacio multiproductora, ya sea de flores, hortalizas, cultivos clásicos; que se ajustan a las temporadas, a la mano jornalera y a las dinámicas del mercado. Por lo tanto, las chinampas se dejan ver como la tradición que subsiste porque se ha ajustado a los nuevos procesos de trabajos agrícolas.

Por lo que, para el análisis del chinamperío interurbano de San Gregorio Atlapulco, no debe pensarse solo como un espacio con funciones específicamente agrícolas, aunque es su función principal. Sino que, se deben considerar las demás actividades que ha desarrollado y adaptado su población. Así, por ejemplo, la apuesta por la mano jornalera de migrantes, las formas de comercio formal e informal tanto local como regional, las chinampas como multiproductoras, que se han ajustado tanto para distintas formas de arrendamiento como a diversos tipos de cultivos de acuerdo a las demandas del mercado y a las temporadas, como forma de subsistencia de la tradición agrícola chinampera con adaptación de procesos modernos ante los embates del mercado.

Pero, también, considerando esa imbricación de los espacios rural y urbano que se van conformando de forma compleja y heterogénea, que coexisten en diversos grados de avance y retroceso. Como señalan Canabal et al. (2020) y Ramírez (2020), son en estas zonas donde bordean los dos ámbitos y surgen nuevos actores sociales son tanto del campo como de la ciudad y no pierden su identidad, la reafirman con nuevas expectativas de vida

y nuevos aprendizajes. Y en donde se desarrollan intensos procesos sociales, políticos, económicos y culturales.

En este sentido, el chinamperío interurbano se configura de una forma circular, puesto que, tanto, permanece mucho de la tradición, como, cosas del mundo moderno intervienen y que se configuran en nuevas prácticas de trabajo, de ingresos, de empleo, estabilidad laboral, eso ha permitido una flexibilización de todo. Además, que, por su ubicación geográfica, hay servicios de abasto, movilidad, y eso permite que la producción se comercialice de forma local y regional, además de tener entrada directa al mercado de la ciudad.

CAPÍTULO III

EL CHINAMPERÍO EN SAN GREGORIO ATLAPULCO: CARACTERÍSTICAS AMBIENTALES, PRODUCCIÓN Y CONDICIONES DE TRABAJO

Introducción

Para comenzar, en el presente capítulo se realiza una descripción general del chinamperío, las zonas en que se divide y que componen el lugar llamados parajes. Además, se especifican las características y las actividades productivas que se llevaban a cabo en las chinampas, que, en su mayoría, corresponde a prácticas agrícolas heredadas de los primeros pobladores del lugar y que, en la actualidad, se obtienen diferentes artículos como verduras, hortalizas y flores.

A continuación, se aborda el tema de la producción del emplazamiento, pero, sobre todo, de esa gran variedad de productos que se cultivan y se obtienen en las chinampas del pueblo. Y como esto, ha impulsado una especialización productiva en varias de las chinampas que, recorriendo el lugar, se puede palpar en la diversidad de productos que cultivan en los diferentes terrenos.

Luego, se trata el tema de las actividades productivas que desempeñan los chinamperos y, en especial, de los jornaleros migrantes, que se encuentran en las chinampas. Así como, entre estas mismas personas, varios ya tienen un conocimiento previo o noción, puesto que se desempeñaban como campesinos en sus lugares de origen y otros lo van adquiriendo a través de su estancia y experiencia de trabajar en el lugar.

El último punto que se aborda en este capítulo corresponde a las jornadas laborales de los jornaleros, los salarios y si estas incluyen horarios y días de descanso. Todo esto es útil para comprender si, dichas condiciones de trabajo, son favorables y, por lo mismo, son estimulantes para atraer jornaleros foráneos al lugar.

Las chinampas, sus límites y los parajes

Las chinampas son parcelas agrícolas construidas sobre agua que datan de tiempos previos a la conquista española. Actualmente, subsisten en el sur de la Ciudad de México, especialmente en la alcaldía Xochimilco (Landázuri, 2014). Históricamente, fueron los xochimilcas, una de las siete tribus nahuatlacas que salieron de Chicomostoc, un lugar mítico, fundadores de Xochimilco en 1352, quienes comenzaron con la construcción de las

chinampas, que fueron colocadas sobre raíces de ahuejotes, esto para la siembra de flores, hortalizas y legumbres. Entre ellas dejan canales de agua para el riego y el transporte de los alimentos por medio de canoas. A la llegada de los españoles, se respetó el sistema chinampero, pues de él se producía parte de la alimentación de las poblaciones cercanas y, posteriormente, de la capital de la Nueva España (Guevara, 2012).

Por su parte, la FAO (2018), las denomina como sistema agrícola chinampero, al señalar que son un sistema agrícola sobre islas artificiales flotantes, construidas de forma tradicional, y que, desde la época prehispánica, su conocimiento se ha transmitido oralmente.

Mapa 3

Imagen satelital de San Gregorio Atlapulco, Xochimilco



Fuente: Google Earth, 2024

Además, la zona chinampera o "el chinamperío"⁷ se extiende por el norte del pueblo de San Gregorio Atlapulco. Son extensos páramos verdes, los cuales los constituyen una gran cantidad de chinampas separadas por canales de agua poco profundos y de corrientes moderadas, que, sólo aumentan su flujo acuífero en las temporadas de lluvias; los cuales, distribuyen los fluidos acuíferos para el abastecimiento y el riego de los productos naturales que ahí se producen y obtienen.

⁷ Coloquialmente, los pobladores de San Gregorio Atlapulco y, en especial, los chinamperos, propietarios y trabajadores con más antigüedad, nombran así a la zona de chinampas de forma afectuosa. Igualmente, el historiador Sóstenes Chapa (1959), en su libro sobre la historia del pueblo originario de San Gregorio Atlapulco, se refiere como "el chinamperío" (sin acento) a esta zona chinampera.

Asimismo, las chinampas están bordeadas de gran cantidad de ahuejotes (*Salix bonplandiana*), árboles de ramaje vertical que se ubican a las orillas de los canales y sirven de límite entre las chinampas. Otro árbol frondoso y alto que se encuentra en esta zona, pero en menor cantidad, son los ahuehetes (*Taxodium mucronatum*). Ambos árboles son empleados para que sus raíces fijen las chinampas y forman parte del paisaje que “en su conjunto dan al chinamperío aspecto de bosque majestuoso” (Chapa, 1959, p.15).

Al adentrarse a las chinampas, caminando por los senderos entre los campos verdes, se pueden observar una especie de carpas, en las cuales se cultivan distintos tipos de flores, que pueden ser de distintas especies, y/u hortalizas como lechugas, coles, kales, entre otras. También, se pueden encontrar varios acueductos de aguas verdosas, páramos verdes con enormes extensiones de tierra, entre las que serpentean los canales de aguas y en las que yacen canoas “estacionadas” formando una especie de muelle. Resulta majestuoso pensar que esos cúmulos de tierras fértiles en realidad son de origen artificial, hechos por las manos del hombre, de herencia ancestral, y que, con dicha tecnología, han modificado el paisaje.

Aun cuando el Sol se encuentre en su punto más álgido, como en el medio día, no se llega a sentir tanto calor, o por lo menos, no llega a ser abrasador, incluso el aire se siente fresco. Lo cual hace suponer que se debe al clima templado por estar en un lugar lacustre; rodeado de árboles, verdes campos y canales serpenteantes. Ocasionalmente, en algún árbol se puede encontrar cartulinas o alguna hoja de papel pegadas en las que se colocan avisos de importancia o “anuncios parroquiales” dirigidos a los chinamperos, relacionados con juntas locales, reflexiones o notificación de alguna conmemoración, venta de algo, una misa o funeral de una persona conocida de la localidad. Así, por ejemplo, se han podido observar cartulinas que anuncian juntas relacionadas con el abastecimiento del agua; o reflexiones en hojas de papel, como una en la que se leía: “Reflexión de chinampero”, en su contenido, de *grosso modo*, se solicita a la participación, a dar ideas y opiniones, y a no quedarse callado (*a suponer, en sus reuniones*); y terminaba con: “Y ten en cuenta que el (*sic*) calla otorga”.

Por otro lado, en el pueblo de San Gregorio Atlapulco, se caracteriza por utilizar las chinampas como sistemas de cultivos, y en la actualidad, continua con el abasto de hortalizas, vegetales, plantas de ornato y otros productos agropecuarios destinados a la población del resto de la Ciudad de México. Por lo general, las chinampas son terrenos rectangulares, largos y angostos, pero, como se han construido a las orillas de lo que era el

lago y que le han ganado superficie al mismo, en las riberas puede diferir su forma o no tener una figura definida.

Otro rasgo del lugar es que, sobre los terrenos que son exclusivamente para la agricultura, se pueden observar que varias chinampas cuentan con redes negras llamadas redes antigranizo. Éstas se extienden sobre las chinampas a una altura de dos o tres metros (m) y se encuentran sujetas a árboles fuertes, tubos de hierro bien incrustados en el terreno y/o macizos polines de madera. Su función, como lo señala su nombre, es detener el granizo, para que, en caso de una granizada, no dañe los cultivos. Además, se colocan sobre terrenos destinados a la siembra y cosecha de hortalizas y plantas florales.

Las dimensiones de las chinampas pueden variar de tamaño. Para ilustrar mejor lo mencionado, se pueden encontrar chinampas de superficies grandes como la que poseen los señores Erick y Juan Serralde⁸, en el paraje Oxtocingo o El Acuario, quienes señalan que mide 4200 m²; mientras que, las que tienen en otros parajes como Atenco o Tlaquilpa son de menor tamaño, de 2500 m².

En el recorrido por la zona chinampera se pueden encontrar estructuras llamadas túneles colocados en medio círculo, y que pueden variar en altura, tamaño y en función. Los túneles están contruidos con herrajes y/o varillas curvadas en medio círculos de 180 grados, los cuales, se sujetan al suelo y se encuentran cubiertos de lonas blancas. Estos túneles pueden ser pequeños (2m) o extenderse hasta las decenas de metros. Su altura varía de acuerdo a su función. Los pequeños tienen apenas una altura de un metro y su función es para la protección, supervisión y cuidado de los chapines; mientras que, los túneles enormes cumplen la función de proteger y cuidar las hortalizas, plantas florales y suculentas que son de sombra, o que se les proteja de las condiciones climáticas como las heladas, las fuertes lluvias o las granizadas.

Conviene subrayar que, los chapines corresponden a pequeños montículos de tierra fangosa, donde se colocan y germinan semillas de distintas plantas, hortalizas y/o flores. El fango usado para la elaboración de los chapines es extraído de los canales próximos. Dicho lodo, es altamente fértil y rico en nutrientes, su color característico es el negro. El lodazal se coloca en unos cuadrados de distintas medidas de largos y anchos, por lo general, son de un metro de ancho y el largo puede variar desde uno hasta los cinco metros, y, a su vez,

⁸ Platica sostenida en febrero 28, 2022.

se dividen en pequeños cuadros de, aproximadamente, dos cm de cada lado.

Posteriormente, a los chapines se les perfora con una rama, vara o fierro en el centro del pequeño cuadro y ahí se deposita la semilla de la planta que se desea cultivar. Muchos chapines se dejan a la intemperie, sólo son protegidos con pequeños hilos sujetos a palos que delimitan el terreno que ocupan; unos, directamente, se colocan dentro de o se les construyen pequeños túneles para que germinen; y otros, se acomodan dentro de cajas de uncel segmentadas en cuadros y luego son colocadas dentro de un pequeño túnel. Los chapines son cuidados e inspeccionados por los jornaleros constantemente.

Mapa 4

Imagen satelital de los parajes de San Gregorio Atlapulco, Xochimilco



Fuente: Elaboración propia con asesoramiento del sr. Juan Serralde con imágenes de Google Earth (2024)

Ahora bien, la gran zona chinampera se encuentra dividida en diferentes y extensas áreas geográficas, que, los pobladores y los jornaleros del lugar llaman parajes. Los parajes son extensos terrenos constituidos por varias chinampas que se extienden a lo largo y ancho del chinamperío. No tienen un límite visible, más bien, los chinamperos, que son dueños de una o varias chinampas, o los jornaleros que llevan tiempo trabajando en el lugar, reconocen los límites de las chinampas en las que trabajan y de los parajes. No es así con los pobladores de la zona urbanizada del pueblo o de varios trabajadores de las mismas chinampas quienes

sólo conocen los parajes más próximos a la zona urbanizada, al menos, que se dediquen a trabajar en el chinamperío, o bien, habiten en el mismo.

Dicho sea de paso, durante esta investigación se identificaron distintos parajes⁹ como son: *Oxtocingo¹⁰ (también conocido como El Acuario), *Tlamelaltli, Zacapa, *La Espejera, *El Kilómetro, *Cuapantitla, *La Conchita o Las Conchitas, Oxcotepec, *Tlaquilpa, *Atenco, La Ciénega, *Duraznotitlán o Duraznotitla, La Hacienda, Tlapechicali, Axayopa, Cuacontle, Tlilac, Potrero, entre otros. Se puede caminar un largo trecho pensando que se encuentra en determinado paraje, y al preguntar a alguna persona o trabajador que se encuentra en el lugar puede señalar que se ya se está en algún otro paraje o desconocer el nombre del mismo.

Hecha esta salvedad, los límites entre los parajes, por lo general, puede ser algún lindero natural como un amplio canal, el cruce de algún puente o un linde arbóreo puestos en línea, aunque pueden variar. Como se señaló, los parajes están constituidos por varias chinampas y las mismas pueden pertenecer a diferentes dueños, o, un mismo propietario puede poseer varias chinampas en el mismo paraje y/o varias chinampas dispersas en diferentes parajes.

Con respecto a esto último, los señores Erick y Juan Serralde¹¹, que son copropietarios de varias chinampas, cuentan con varios lotes en distintos parajes como son en Oxtocingo, Atenco, Tlaquilpa, Tlilac y Potrero. Mismo caso es del señor Zeferino Hernández¹² quien posee una chinampa en el paraje de Atenco y otro terreno "más grande" en La Ciénega. Otras personas que tiene chinampas en diferentes parajes son el señor César Casas¹³ quien tiene terrenos en Tlamelaltli, y también, renta otras "chinampitas, para que no queden olvidadas" en otros parajes.

Asimismo, tanto en las chinampas como entre los parajes hay caminos de terracería que, por lo general, son en línea recta los cuales rodean los perímetros de los terrenos. Estos caminos sirven de límites entre las chinampas. Algunos chinamperos solicitan caminar exclusivamente en esas sendas, así como, no introducir botellas de agua o envolturas de

⁹ En todos estos parajes señalados con (*) se realizó trabajo de campo para la realización de la presente tesis.

¹⁰ El paraje de Oxtocingo (u Oztocingo) es más conocido por el nombre de 'El Acuario', que por su nombre original; esto se debe a un reconocido restaurante de antojitos mexicanos que tiene ese nombre y se ubica en las cercanías del paraje. En una plática realizada en octubre 17, 2022, con el señor Juan Serralde, propietario de una chinampa que se localiza en esta localidad, aclaró acerca del nombre de dicho paraje.

¹¹ Plática sostenida en febrero 28, 2022.

¹² Plática sostenida en junio 21, 2022.

¹³ Plática sostenida en abril 25, 2022.

comida chatarra¹⁴. En algunos parajes como el de Oxtocingo, a su entrada en un tramo de aproximadamente 200 metros, en el camino principal y en una de sus arterias aledañas que conduce hacia el paraje de Atenco, se han colocado pequeñas lozas de concreto en forma de banqueta sobre su camino para el cruce de los peatones.

Además, en medio de las chinampas es común encontrar pequeñas casas o chozas de lámina, madera y/o tabique, construidas de forma rustica. Algunas, son de reciente manufactura; en otras, se nota el paso del tiempo; hay unas que se encuentran en buenas condiciones, otras no tanto. Estas pequeñas construcciones cumplen con diferentes funciones, entre las que se encuentran: guardar los materiales y las herramientas de trabajo; las cosas, las comidas y demás utensilios de los jornaleros del lugar; en algunas de estas se quedan los mismos a pasar la noche. También, esas construcciones se rentan para los jornaleros que trabajan en las chinampas y que buscan donde quedarse a residir en su estancia en el pueblo y que resultan más barato su alquiler¹⁵.

Otro rasgo que caracteriza a la zona chinampera son los canales de agua que se encuentran entre el chinamperío. Los canales son poco profundos y pueden medir aproximadamente un metro de ancho, lo mismo que su profundidad o más, aunque, ambas medidas pueden variar. Mientras que las aguas que contienen se almacenan a un nivel de 30 a 60 centímetros y algunos se encuentran secos, sobre todo, en épocas de calor. Su forma es recta en tramos largos, pero en otros casos son de forma irregular. Los canales sirven de abastecedores de agua de riego, así como de límites entre las chinampas y/o los parajes. En muchos de ellos se encuentran canoas y en algunas, sobre las mismas, cajas de plástico, madera o cartón para el empaquetado y transporte de los artículos que se producen. Algo que caracteriza a los canales anchos y con bastante agua es la proliferación de lirios acuáticos y huachinangos, esta última es una planta acuática de hojas redondas; donde deambulan aves acuáticas como patos, garzas y gallinetas de frente roja, entre otras.

Asimismo, para cruzar los canales entre las chinampas, por lo general, los chinamperos han colocado tablas gruesas de madera, troncos gruesos, pequeñas tarimas a manera de plataformas o han construido algunos pequeños puentes de madera. En otros lugares, como el camino que conecta al paraje de El Acuario con Atenco, se haya un pequeño

¹⁴ El señor David Jiménez, dueño de unas chinampas en San Gregorio Atlapulco, señaló que él y otros chinamperos prohíben la introducción de estos artículos para no contaminar el lugar (mayo 11, 2019).

¹⁵ Entrevista realizada al señor Adrián Pérez, en octubre 17, 2022. Con respecto al tema del alojamiento de los jornaleros migrantes en el pueblo de San Gregorio Atlapulco, se aborda en el Capítulo VI.

puente de hierro; en otros, para cruzar algún canal se han colocado algunas láminas de hierro. Pero, en los lugares donde el canal es muy ancho, es forzoso cruzar en canoa.

Así, por ejemplo, el acceso a Oxtocingo, desde la arteria principal, que es la avenida Belisario Domínguez, se ha construido un puente hecho de herrería. Por su parte, el acceso a Tlaquilpa desde la misma avenida es cruzando un puente de madera que se encuentra sobre el canal contiguo; mientras que, para acceder al paraje (y/o colonia) conocido como Las Conchitas, desde la avenida Chapultepec el acceso es un puente de concreto que cruza sobre el canal adyacente.

En este último paraje mencionado, Las Conchitas, que se localiza cerca del PILARES¹⁶ de San Gregorio Atlapulco, tras atravesar el puente que cruza el canal, el cual sirve de límite y separa la zona urbanizada del pueblo de la zona chinampera, los caminos son de concreto y son llamados andadores. Estos andadores cruzan y se distribuyen por la localidad y son muy estrechos, que, conforme se prolongan se van diluyendo con la terracería. En este lugar, donde los originarios y los chinamperos indican que ya es una colonia, se puede notar la gradual urbanización, en lo que anteriormente era suelo destinado a la actividad chinampera. En este sitio se pueden palpar construcciones de grandes viviendas y negocios ya establecidos como tiendas de abarrotes, papelerías y tlapalerías.

Al mismo tiempo y, por el contrario, en Las Conchitas, la mancha urbana va desapareciendo poco a poco, o, paulatinamente, las chinampas han cedido frente a la urbanización del lugar. En el caso de las viviendas de la zona, conforme se adentra al lugar, cada vez, se vuelven más "rústicas"; varias se encuentran en obra negra con suelos de tierra y en ellas se pueden observar variedad de animales para la crianza y el consumo como gallinas, puercos, ovejas, y algunos caballos. De igual modo, se puede observar que muchas casas no tienen patios, sino pequeñas parcelas, en las que se puede advertir que se realizan actividades chinamperas; por supuesto, que las viviendas están construidas sobre terreno de chinampas. Otras viviendas tienen corrales y chiqueros para sus respectivos animales. No es el único caso, pero es en el paraje que es más evidente observar esa amalgama en el que lo rural no cede a la urbanización.

Otros casos parecidos se pueden observar en varias chinampas, no sólo en el paraje

¹⁶ Los PILARES (Puntos de Innovación, Libertad, Arte, Educación y Saberes) son un programa y espacios que se han construido para que la comunidad de una localidad tenga acceso a la educación, la capacitación, el desarrollo, el deporte y la cultura, sobre todo, orientados a las y los jóvenes; dichos espacios están distribuidos en los lugares de mayor marginación y violencia de las 16 alcaldías que constituyen la Ciudad de México.

antes mencionado, sino, a mitad de otros parajes como en Atenco, en la que varios propietarios de los terrenos han construido sus viviendas. Lo mismo en la entrada de Tlaquilpa, Cuapatitlán y El Acuario, la urbe ha extendido su mancha y las chinampas han cedido a esa expansión. En Tlaquilpa, cruzando varias chinampas dedicadas a la producción de flores, se han edificado viviendas que se encuentran en medio del campo, varias están cercadas con muros, otras con rejas de malla. Mismo caso es en el paraje de Oxtocingo, que, su acceso se encuentra flanqueada de ambos lados por construcciones en obra negra, y que, cuenta el señor Juan Serralde¹⁷ “la mancha urbana se ha extendido mucho”.

Al respecto, muchos chinamperos¹⁸ han opinado que están en desacuerdo en que se construyan viviendas sobre las chinampas, puesto que, son terrenos destinados a la siembra; ya que, la tierra es bofa, suelta y no es adecuada para soportar tanto peso. También, han señalado que, esa es una de las causas de que tantas casas se dañaran o se derrumbaran durante el sismo ocurrido el 19 de septiembre de 2017. Con respecto a este acontecimiento, el pueblo de San Gregorio Atlapulco, fue una de las zonas más afectadas, pues, presentó varios inmuebles dañados en el sismo, así como, muchas personas damnificadas.

Sobre esto, se puede mencionar el caso de la señora Carmen¹⁹, quien vive en la localidad de Las Conchitas y fue una de las personas afectadas. Su vivienda actual es peculiar a la vista de los visitantes, pues rompe con lo habitual de las mismas; es decir, por lo general, las personas, están acostumbrados a ver casas construidas en forma de cubos o cuadradas, la casa que se le construyó tiene forma de un triángulo equilátero. Dicho sistema de vivienda se le denomina *Coop House*, este tipo de casas se ensamblan y en su mayoría están hechas de madera. La forma triangular ofrece resistencia a sismos, vientos fuertes y lluvias, y es sustentable.

Otro rasgo de esta experiencia es que la gente de la localidad es amable y saluda cordialmente aun siendo un completo desconocido, acción que contrasta con la población del centro de la ciudad. También, las viviendas son, en su mayoría, construidas de una sola planta, con pocos cuartos y con amplios jardines. Además, entre los habitantes del lugar

¹⁷ Plática sostenida en febrero 28, 2022.

¹⁸ Las opiniones son recogidas de los testimonios que han ofrecido los señores Juan Serralde, César Casas y David Jiménez.

¹⁹ Durante el sismo ocurrido en la Ciudad de México el 19 de septiembre de 2017, la vivienda de la señora Carmen se destruyó, pero por intervención de una brigada de voluntariado se le reconstruyó una casa sustentable; luego estos voluntarios formaron La Fundación Faena por Destajo A. C. Plática sostenida con la señora Carmen (mayo 11, 2019).

todas y todos se conocen y cuando se llegan a realizar algún evento o fiesta, son bienvenidos.

Empero, aun así, se debe mencionar que, en otra visita a Las Conchitas, en los alrededores del acceso hacia las chinampas, se pudo observar a varias personas, sobre todo hombres jóvenes, bebiendo y/o dopándose; situación que afirmó la advertencia de los trabajadores²⁰ de otros parajes de ir con precaución al visitar el sitio. Sin embargo, el señor Adrián Pérez²¹, quien es un jornalero que viene por temporadas desde Toluca, señala que no es así, pues se ha alojado en Las Conchitas durante algún tiempo y refiere que es un lugar tranquilo para vivir.

Como se mencionó, en las chinampas se continúa con una producción variada. Los chinamperos se dedican a vender dichos productos en la Central de abastos de la Ciudad de México²² o en los mercados próximos como el Mercado de Flores y el de Plantas Acuexcomatl o conocido como el Mercado de San Luis, el Mercado de plantas y flores Madre Selva o más reconocido como el Mercado de Nativitas²³, o bien, al propio Mercado de San Gregorio.

Además, muchas personas, tanto residentes del pueblo como jornaleros migrantes que trabajan en el lugar, venden sus productos sobre carretillas o camionetas en las entradas de los parajes, en las arterias principales, en el tianguis que se instala afuera de la Parroquia de San Gregorio Magno o en los locales que se encuentran en las calles del pueblo. Se debe agregar que, varios de los chinamperos se dedican a realizar otras actividades de corte más urbano, que más adelante se especificaran.

Producción diversificada en las chinampas

Con respecto a lo que se produce en las chinampas del pueblo, desde tiempos remotos, son las relacionadas al sector agropecuario. En las chinampas los jornaleros producen diferentes cultivos tales como verduras, hortalizas, flores y plantas de ornato. También, en muy contados terrenos se puede observar que se producen pequeños árboles o arbustos.

De acuerdo con Alberto González (2016), el sistema chinampero ocupa un área de 2215 ha, lo que equivale al 30% de la Zona Patrimonial; de los cuales 1646 hectáreas (ha)

²⁰ Entrevista realizada al señor Miguel Ángel Martínez, en mayo 2, 2022.

²¹ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

²² Platica sostenida con el señor Juan Serralde en febrero 28, 2022.

²³ Platica sostenida con el señor Misael en abril 11, 2022.

se localizan en la alcaldía Xochimilco (74%) y 569 ha (26%) en Tláhuac. La zona chinampera de San Gregorio Atlapulco cuenta con una extensión estimada en 484.1 ha; cuenta con 2060 chinampas, de las cuales 1530 son chinampas activas, el mayor número activo que representa el 42.7% del total, y 530 son potenciales. Pero, excluyendo las urbanizadas y las inundadas, y contando las chinampas inundadas rescatables, la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco tiene un potencial de 1955 chinampas.

Asimismo, la FAO (2019) indica que, en las chinampas de Xochimilco, se producen 19,213 toneladas (t) de alimentos correspondiente a hortalizas y maíz, entre los cuatro principales se encuentran: lechuga (7,453 t), verdolaga (3,334 t), romeritos (3,132 t) y berza (1,352 t), mientras que, de maíz se obtienen medio millón de elotes y 130 t en grano. Además, se producen entre 23 o 24 millones de plantas aromáticas, cempasúchil y nochebuenas; todo esto es anualmente.

También, la misma FAO (2019), señala que, en San Gregorio Atlapulco, la producción anual de hortalizas es de aproximadamente 9,802 t, lo que equivaldría a un promedio de 58 t por ha por año. Además, entre los principales cultivos destaca la lechuga con un aproximado de 5,476 t, que ocupa el 55% de la producción total anual; seguida de la berza con 1,352 t por año; y la verdolaga con una producción aproximada anual de 1,268 t. Otras hortalizas que se producen son: arúgula (811 t), cebollín (592 t) y espinaca (304 t).

De manera semejante, el señor David Jiménez²⁴, propietario de algunas chinampas en el lugar, señala que la producción en las mismas es todo el año, y que, ha llamado la atención de personas del extranjero y, además, hace un estimado de lo que se produce: “no es que sea malinchista, pero mejor vienen de países extranjeros porque les importa lo que se hace aquí en las chinampas, la agricultura en las mismas y la tecnología que es maravillosa, pues aquí hay productos las cuatro estaciones del año. A diario se sacan entre 60 o 70 toneladas de alimento”.

Ahora bien, entre los productos que más se encuentran son las hortalizas y/o verduras. Los chinamperos y los trabajadores, que en su gran mayoría son jornaleros migrantes, que se especializan en su producción se les denomina (y se llaman así) horticultores. Los productos cosechados por los horticultores son: el maíz (de temporada, aunque aquí se pueden observar todo el año), lechugas (romana, orejona, sangría), verdolagas, brócolis, coles (verdes, sangrías, rizadas), coliflores, nopales, calabazas

²⁴ Platica sostenida en mayo 11, 2019.

(chilacayote y japonesa), tomates verdes, jitomates, rábanos, zanahorias, betabeles, pimientos, chiles (se cultivan unos chiles endémicos que se encuentran en peligro de extinción, llamados chicuarotes²⁵), acelgas, arúgulas, cilantro, espinacas, kales, flores de calabaza, entre muchos otros.

También se encuentran otros chinamperos y entre ellos jornaleros migrantes, que se han especializado y que se dedican al cultivo de distintas plantas, desde medicinales, aromáticas, condimentarias o especias, comestibles, ornamentales, entre otras, son los denominados, y que se auto adscriben, como “planteros”. Dentro de los productos que más producen los planteros se encuentran: ruda, lavanda, albahaca, caléndula, tomillo, hinojo, perejil, apio, cilantro, romero, acelgas, verdolagas, orégano, cebollín, mejorana, menta, hierbabuena, amaranto o anís, e incluso en las chinampas se pueden encontrar matas de cannabis, entre otras.

Asimismo, otros planteros se especializan exclusivamente en cultivar plantas suculentas, que pueden variar de tamaño, desde muy pequeñas, medianas, hasta plantas de gran talla, de sombra o de sol. En las chinampas en las que se producen se les resguardan en grandes túneles, donde las colocan de acuerdo a su tamaño y especie, a excepción de las de gran tamaño. Entre las plantas suculentas que se producen se pueden mencionar: garrita de oso, cacahuete (anaranjado, rojo y amarillo), uñas de señoritas, senecio rosario, platanito, rosario (o collar) de corazones, kalanchoes de varios colores, cactus de distintos tamaños, viejitos, cola de borrego, crassulas, y un largo etcétera.

Los floricultores son otros productores, tanto chinamperos y jornaleros migrantes, que se han especializado en la producción y cultivo exclusivo de plantas florales de sombra o de sol. En el chinamperío se pueden encontrar extensiones de terrenos dispersos por el lugar dedicados al cultivo de floresta de múltiples colores. Estas plantas florales pueden variar de tamaño, uso y/o consumo. Las que se producen en las chinampas son: girasoles, petunias de colores (rosas, blancas, moradas, jaspeadas), flores de dragón o perritos, alcatraces de colores (negros, rojos, naranjas, blancos), clavelinas, begonias de cera o flores de azúcar, pensamientos (que combinan una gran gama de colores), rosales de diferentes

²⁵ Los pueblos vecinos como San Luis Tlaxialtemalco (a quienes les llaman *petlaxiles*) y Santa María Nativitas reconocen así y entre los mismos pobladores nativos de San Gregorio Atlapulco, se denominan así a una forma de gentilicio. Se piensa que se les denomina (y se llaman entre los atlapulquenses) así por el chile endémico del lugar y que se encuentra en peligro de extinción, o por tercios. Sin embargo, en una plática sostenida con el cronista Genovevo Pérez en agosto 13, 2022, señala que, la palabra proviene de una composición náhuatl *chichi*, que significa perro; *cua*, que se refiere a la acción de comer; *ote*, que quiere decir grande; y significaría ‘los que comen perro grande’.

tamaños y colores (rojas, rosas, blancas, salmón), begonias nebulosas (rojas, naranjas, amarillas), belén de guinea (rojas, magenta, salmón), hortensias, claveles, malvones, geranios, noches buenas y cempaxúchitles (éstas en temporadas), lilis, liliiums o azucenas de varios tonos, entre una gran variedad.

A propósito, hay chinamperos que se dedican tanto a ser horticultores como planteros, puesto que, se especializan en cultivar hortalizas, así como otras variedades de plantas; o bien, dividen sus chinampas una parte para la producción de hortalizas como lechugas, coles, entre otras, y otra sección para la producción de distintas plantas ya sean aromáticas y/o de consumo, como lavanda, cilantro o apio. Este es el caso de los señores Juan y Erick Serralde, que dividen o, mejor dicho, rotan sus terrenos para la producción de distintas hortalizas, plantas y flores (cempaxúchitles y noches buenas, en temporada de fin de año) ; y que las adecuan de acuerdo a las distintas temporadas y a la demanda.

También, entre las chinampas se pueden encontrar árboles de distintas frutas como de higos, naranjas, limones, granadas y frambuesas. De hecho, en el paraje de Cuapatitlán, hay terrenos extensos con higueras²⁶. Por su parte, los otros árboles frutales mencionados se pueden encontrar dispersos por el lugar y crecen de forma natural en las tierras fértiles del chinamperío. Los chinamperos locales²⁷ de la zona identifican fácilmente los tipos de árboles y arbustos que se encuentran repartidos en el sitio.

Dentro del chinamperío, se han encontrado varias chinampas dedicadas a la floricultura, así como, a chinamperos y jornaleros migrantes dedicados a las mismas. Pero, en algunas chinampas la producción floricultora se especializan en flores de ornato, en otras, las cultivan para el consumo humano. Específicamente, cerca de la entrada del paraje de Cuapatitlán, virando a la izquierda se encuentra una chinampa dedicada exclusivamente a la producción de pequeñas flores de vistosos colores, y entre las que producen en ese lugar son: clavelinas, pensamientos, begonias de cera, entre otras; todas producidas en macetas para su venta en los mercados de flores próximos. Mientras que, en otra chinampa en medio del paraje de Atenco, se producen, pero para el consumo humano.

²⁶ En estas chinampas parece que se encuentran abandonadas o, por lo menos, mientras se realizó el trabajo de campo, puesto que, no se encontraron personas que estuvieran trabajando en estos lugares. Específicamente, cruzando el paraje de Cuapatitlan, rumbo a La Espejera, hay una gran extensión de chinampas con decenas de higueras. Caso contrario, con chinampas cercanas que están dedicadas a la producción de hortalizas y verduras, que, a pesar de que no siempre se encuentran los jornaleros o trabajadores, se ven que si las trabajan o se les da mantenimiento.

²⁷ El señor Juan Serralde y otros trabajadores del lugar, que fungieron de guías en los diferentes parajes durante la realización de este trabajo, identifican fácilmente los tipos de árboles frutales del lugar, que se encuentran repartidos por la zona.

Como ejemplo, se puede mencionar el caso de las flores llamadas pensamientos, que son pequeñas, de temporada (aunque aquí se producen todo el año) y de vistosos colores. Estas flores, en algunas chinampas, como en una que se localiza en Cuapatitlán, las producen como flores de ornato; mientras que, en otras, como una ubicada en Atenco, las cultivan para el consumo humano. Las que son cultivadas como plantas de ornato, una vez crecidas, se colocan en bolsas de almacigo o para macetas y se trasladan a los diferentes mercados de plantas y flores, como los de San Luis o el de Nativitas 'Madre Selva'. Mientras que, las que son producidas como alimento o de adorno de bebidas, una vez que florecen, se recortan o se les arrancan los pétalos, para colocarlas en charolas de plástico llamados domos, de diferentes tamaños, siendo empacadas para su venta a diferentes restaurantes.

A su vez, en el paraje de Tlamelaltli, se localiza otra chinampa cuyo propietario es el señor Misael²⁸ que se dedica exclusivamente a la producción de rosales de distintos tamaños, diferentes colores y con gran variedad de especies, como *baby's*, o de castilla. El dueño es egresado en Ingeniería Industrial, del Instituto Politécnico Nacional (IPN), Unidad Zacatenco, quien señala que, para titularse, diseñó un proyecto de procesos que implementó en esa chinampa para la producción de rosales. También, menciona que, los rosales que producen ahí los llevan a un local que tienen en el Mercado de Madre Selva y al Mercado de San Luis Tlaxialtemalco; y, otros los exportan a diferentes estados del país.

Al mismo tiempo, otras actividades que realizan las personas que se localizan en las chinampas son: la crianza de gallos de pelea, de aves de corral como gallinas, guajolotes, gansos y patos. Otros lugareños residentes del pueblo se dedican a la crianza de animales para consumo humano como cerdos, ovejas y algunas vacas; y en varios terrenos se pueden observar caballos pastando o en las calles del pueblo como animales de carga.

Además, hay un número reducido de personas que se dedican al transporte de los diferentes artículos que se producen en el lugar y que para su traslado lo realizan en canoas, puesto que, tienen que atravesar los canales de agua. A estas personas les llaman "canoeros" o "remeros". También, estas mismas personas, muchas veces, pasan a la gente que requiere cruzar un canal muy amplio y en los que no hay un puente para cruzar. La única forma es por este medio; o incluso, sirven de guía para personas foráneas que quieren conocer el lugar, a través de los canales de agua y entre las chinampas.

²⁸ Platica sostenida en abril 11, 2022.

Con respecto a esto, el señor Miguel Ángel Martínez²⁹, indica que, por el tiempo que lleva yendo y viniendo desde su pueblo a trabajar a las chinampas, ha aprendido a usar las canoas y, también ha ejercido esa ocupación, pero que, actualmente, ya es muy difícil por la escasez de agua que se presenta en el lugar: "sé andar en canoa, pero aquí no se puede, aquí en la vereda. Las canoas ahí están, ahí la tenemos una pa' sacar lodo. Ahí tenemos una. (...) Las amarramos aquí en las mismas veredas. Ahorita ya no hay agua, pero, más antes acá en los ríos todavía había, pero ya se están bajando".

En cuanto a las actividades que realizan los migrantes, en su gran mayoría, las personas que llegan a trabajar como jornaleros a las chinampas de San Gregorio Atlapulco, señalan que realizan varias actividades relacionadas a la siembra y el campo. Tanto los jornaleros migrantes que se dedican a ser floricultores, planteros u horticultores, realizan actividades parecidas o semejantes.

Asimismo, muchos de ellos están familiarizados con estas actividades que realizan dentro de las chinampas, puesto que, en sus mismos pueblos desempeñan ocupaciones relacionadas al campo. A pesar de que, realizan actividades similares, los mismos trabajadores notan una diferencia, como bien lo señala el mismo señor Roberto³⁰: "Allá, si hay trabajo, pero igual no, no a diario. Na' más dos, tres veces a la semana y ya, ya no hay más. Y aquí es diario. Solamente, que uno no quiera trabajar".

Actividades productivas en el chinamperío

A continuación, se compilan algunos testimonios de las actividades que realizan los jornaleros migrantes dentro de las chinampas, como la del joven Darío³¹, quien indica cómo comienza su rutina "voy a empezar a limpiar el terreno, pues apenas empecé ahorita. Fui acá a traer las herramientas"; o el señor Miguel Ángel Martínez³²: "Ahí donde están los plásticos voy a quitar toda la hierba con máquina, luego, dejar la máquina, luego, hacer un tendero de plásticos y ya después de eso sembrar con calma".

A su vez, el señor Manuel Tiburcio³³, menciona otras actividades complementarias que se realizan en las chinampas: "es esta: barbechar, sembrar, cortar, como ahorita voy a

²⁹ Entrevista realizada en mayo 2, 2022.

³⁰ Entrevista realizada en abril 25, 2022.

³¹ Entrevista realizada en abril 2, 2022.

³² Entrevista realizada en mayo 2, 2022.

³³ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

cortar, allá. Barbechar, pues, con azadón". Igualmente, el joven Ángel García³⁴ comenta actividades similares y claras que realiza en su día a día: "Plantar, sembrar, sacar lodo, regar, cortar". Además, en varias de las chinampas la producción de ciertos artículos es especializada, predominan las hortalizas, pero también, hay de flores y plantas. Como en las que trabaja el señor Adrián Pérez³⁵, dedicadas a la producción de hortalizas. Sus quehaceres diarios abarcan:

...sembrar lo que es la lechuga, el betabel, toda la verdura que trabajo aquí. El apio, el perejil. Allá hay un poco de apio, perejil es el que estamos sembrando. Este es perejil, este ya lo endomo y ese ya lo vamos apartando, porque ese ya se secó y el bueno es este de acá. Le echo el sulfato, ese blanco, es para enverdecer la verdura.

Del mismo modo, es el caso de las chinampas en las que se producen flores, como en las que trabaja Luis Montero³⁶, quien indica sus actividades: "Hay muchas, como esto, sembrando flores. Hay que tirar más brote, cortamos lechuga, también, la pelada, muchas cosas. Echar paja también, para que no se ensucien las flores con la lluvia y con la regada, pues se salpican y se ensucian, ya con la paja les ayuda a estar limpia."

Igualmente, como el caso antes mencionado, hay varios jornaleros que trabajan en diferentes chinampas propiedad del empleador o rentadas por ellos mismos, en las que se realizan los mismos quehaceres, aunque en los terrenos se cultiven diferentes productos.

Además, las actividades que realizan los jornaleros migrantes que trabajan en el chinamperío, siguen siendo las mismas. Esto es una característica del lugar, pues, en muchas chinampas es una constante la rotación de los cultivos que se producen. Como bien señala el señor Roberto³⁷ con respecto a la producción que realizan en las chinampas en las que trabaja: "Le vamos cambiando. La vez pasada había lechugas, ahorita ya le metieron verdolagas. Allá, la vez pasada eran rábanos y ahorita ya son verdolagas".

En síntesis, las actividades que desempeñan los jornaleros en las chinampas son varias, independientemente, de si están insertos en chinampas que se dedican exclusivamente en la producción de flores, hortalizas o plantas, las actividades que señalan son: limpiar los terrenos, barbechar, sembrar, regar, fumigar, sacar fango, endomar, cortar distintos tipos de verduras, hortalizas y flores, y colocar las plantas en bolsas de almacigo o macetas.

³⁴ Entrevista realizada en mayo 2, 2022.

³⁵ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

³⁶ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

³⁷ Entrevista realizada en abril 25, 2022.

Ahora bien, durante el trabajo de campo, en las entrevistas realizadas, se indagó si los migrantes que laboran en las chinampas cuentan con conocimiento previo sobre las actividades que realizan en el lugar. Esto es un dato importante debido a que varias de las personas que llegan a este pueblo chinampero, provienen de comunidades en las que ejercen un oficio relacionado con el campo. Mientras que, otros aquí comienzan a ejercerla, como indica el joven Manuel Tiburcio³⁸: “aquí se aprende. Allá (*en Teziutlán*) es otra chamba, aquí es otro tipo de chamba”.

Con respecto a este tema, un poco más de la mitad de los jornaleros migrantes entrevistados señalaron que no contaban con experiencia alguna acerca de las actividades que se realizan en las chinampas y que llegaron a aprender o lo están aprendiendo desde el momento en que tuvieron contacto con el lugar. Este es el caso de varios jóvenes que son primerizos en el lugar, como Manuel, quien señaló que, él ha aprendido como se trabaja en el chinamperío es por su padre.

De igual forma, hay algunos jornaleros migrantes que ya llevan algún tiempo trabajando en las chinampas. Señalan que, al arribar al lugar no tenían conocimiento de cómo se trabaja en el mismo, pero que, poco a poco, les enseñaron y fueron aprendiendo las actividades que ahora ya dominan. Esto es lo que han declarado varios de los informantes, entre ellos José Luis García³⁹: “me enseñaron y viéndolo, también, pues, ya vas aprendiendo”.

A su vez, un poco menos de la mitad de los entrevistados, indicaron que, las actividades que realizan en las chinampas ya las sabían, pues lo aprendieron desde sus comunidades o ya contaban con la experiencia previa. Esto último es el caso del señor Fausto Hernández⁴⁰: “hace como 30 años, estuve trabajando en el campo un tiempo, allá en Mixquic. Allí, estuve en el corte de acelga, de apio, verdolagas”; o del señor Roberto⁴¹, quien se dedicaba a ser campesino en su pueblo Acambay, en el Estado de México.

Por otra parte, también, se indagó si los jornaleros migrantes que se encuentran en las chinampas cuentan con otra actividad laboral aparte de la que realizan en el emplazamiento. La gran mayoría, respondieron que no cuentan con otros trabajos. Asimismo, entre los factores y/o las principales circunstancias que los jornaleros

³⁸ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

³⁹ Entrevista realizada en noviembre 7, 2022.

⁴⁰ Entrevista realizada en mayo 30, 2022.

⁴¹ Entrevista realizada en abril 25, 2022.

mencionaron para no encontrar trabajo destacan: la falta de tiempo; las múltiples actividades que realizan en el trabajo; o incluso, otros más indicaron los trabajos en los que tienen experiencia, pero que, no han encontrado trabajos en los mismos.

A su vez, mayoritariamente, se encontró que los migrantes que trabajan en las chinampas no cuentan con otros trabajos. Una excepción es del joven José Guadalupe⁴², pero su caso es particular, debido a que en su pueblo Hueyapan, trabaja en una tienda de abarrotes y “baja” por temporadas a trabajar a las chinampas. De ahí en fuera, todos los demás entrevistados sólo cuentan con su trabajo de jornalero.

Por su parte, sólo el señor Justo Morales⁴³, declaró que, cuando arribó a San Gregorio Atlapulco, buscó trabajo de ‘viene-viene’ y otras formas de empleo, pero no lo consiguió y ya desistió. Otros más, indicaron los empleos previos que han tenido como trabajar de intendencia en un hotel, o en tortillerías del pueblo.

También, se encontró a dos entrevistados que se les puede considerar emprendedores, pues ya manejan las dinámicas de las chinampas, por lo que, se “fletan” o alquilan para otras actividades, además, de que ya saben “moverse” entre las mismas. Por lo que buscan, cada quien, por su parte, independizarse. Para esto rentan otras chinampas donde siembran sus propios productos. Baste, como muestra, el caso del señor Constantino Ríos⁴⁴, quien a través de la experiencia y malas vivencias ha comprendido las dinámicas del lugar:

Sí, me muevo entre las chinampas, porque hay partes en donde no te pagan, hay otras partes donde a las personas las tratan mal, y otras, en donde te dicen que ‘no trabajas’. Pero, realmente luego, son los patrones que no te pagan bien como tiene que ser y entonces para qué le sigues. Mejor buscas otras opciones y otros lados. Como he estado trabajado en diferentes partes, lo que yo quiero hacer es independizarme. Y, una vez independiente ya no estar trabajando para esa gente. El problema no es que trabajes para ellos, sino que, los mismos patrones no sean considerados. Ellos no consideran que estás trabajando, no te dan un buen sueldo o te pagan lo que quieren.

Además, comprende todo el procedimiento que conlleva un producto, desde su siembra, empaque, mercado, consumo y precios en el que lo vende y en el precio en el que se revende, como lo ejemplifica “esa es arúgula normal, es para ensaladas. Todos esos los endoman, los ponen en el domo que tienen que tener 50 gramos. Esos los voy a dar a \$30

⁴² Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

⁴³ Entrevista realizada en noviembre 7, 2022.

⁴⁴ Entrevista realizada en mayo 23, 2022.

pesos. Ya tienen su pedido y todo, y allá los venden como a \$80, le sacan más de la mitad. Van a restaurantes y se van directo”.

De manera semejante, es el caso del señor José Luis García⁴⁵, quien indica que él renta terrenos para la producción de hortalizas: “Lo que hago aquí es sembrar lechuga y un poco de cilantro. Rento chinampas de este lado, allá abajo otra, pasando el canal tengo otra”. Con respecto a la renta de chinampas indica que “te lo rentan por un año o por tres años. Hay unos que es cada año nada más, te dan año con año el papel de contrato. Otros, lo hacen por tres años o cuatro años”.

Condiciones de trabajo e ingresos

Sobre las condiciones de trabajo, durante las entrevistas se indagó sobre este tema, para comprender si en las chinampas de San Gregorio Atlapulco, existe una organización laboral; es decir, una clara estructuración en el trabajo, en los tiempos u horarios de trabajo y los descansos. Analizar lo anterior permite conocer la posibilidad de que las condiciones de trabajo al ser favorables sean estimulantes para atraer jornaleros foráneos al lugar.

Con respecto a la jornada laboral la mayoría de los jornaleros respondieron en qué consiste su jornada laboral⁴⁶, desde los horarios que pueden tener, o no; el acuerdo que tienen con sus patrones en lo referente a sus pagos en los tiempos acordados (diario, semanal o mensual), en sueldos y la posibilidad de descansos.

Otro rasgo, independientemente de eso, es que, en su gran mayoría, los informantes conocen de las actividades que deben realizar durante sus jornadas de trabajo y en qué consisten. Sólo hubo un caso, el del joven Jorge Cristino⁴⁷, quien señaló que, desconocía bien el asunto, esto debido a que, apenas era un novato con ese nuevo patrón; pero conoce bien su horario dispuesto y el acuerdo de su pago “Es por día. Diario. Luego, luego, chambeándole, y ahí está tu lana”. Además, que cuenta con experiencia de 10 años, trabajando en las chinampas.

⁴⁵ Entrevista realizada en noviembre 7, 2022.

⁴⁶ De acuerdo a la Procuraduría Federal de la Defensa del Trabajo (PROFEDET), La Ley Federal del Trabajo establece que la ‘jornada de trabajo’ es el tiempo durante el cual una persona trabajadora se encuentra a disposición de un patrón para prestar su trabajo. Además, señala tres tipos de jornada: diurna, nocturna y mixta, con una duración máxima de ocho horas por día; así como, goce de descanso semanal por cada seis días laborados. Para más detalles se puede consultar la siguiente página del Gobierno de México: <https://www.gob.mx/profedet/es/#1946>

⁴⁷ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

Asimismo, varios de los entrevistados indicaron las actividades que realizan; y como ya se ha indicado, hay personas que conocen a fondo las dinámicas en el chinamperío, por lo que tratan de independizarse o ya la hicieron; así, rentan una o varias chinampas y producen sus propios productos. Además, de que, aunque no sean dueños de chinampas, contratan a otros “peones” para sacar su producción y de igual forma se fletan para ofrecer su fuerza de trabajo con otros productores.

Por otro lado, el tema de los salarios o posible remuneración que reciben los jornaleros migrantes que se emplean en el chinamperío, es diverso. Algunos de los entrevistados señalaron los sueldos que perciben; en otros casos hacen la comparación con el salario que recibían en sus lugares de origen; otros tantos señalan lo que reciben por su trabajo y por la jornada laboral, así como, el tiempo de sus pagos e indican ciertas ventajas de trabajar en el lugar como las comidas que proporcionan sus empleadores.

Sobre este punto, al preguntarle a las personas, una parte o la gran mayoría de los informantes no respondieron; más bien, algunos de ellos señalaron que su pago es por jornada, no tan bueno y que se conforman con el mismo. Otros, como Roberto⁴⁸, encuentran ciertas ventajas “Pagan por jornada. Sí, acá pagan un poco más. Sale para los chescos. Pagan bien para nosotros”.

Asimismo, se halló que, aunque varios jornaleros no respondieron con respecto al salario, indicaron que entre ellos y los patrones se puede llegar a un acuerdo con respecto a las fechas de pago. Así, en lo referente al pago, lo pueden acordar entre ambas partes y puede ser: diario, semanal o mensual. Este es el caso del señor Fausto Hernández⁴⁹, quien señala que, convino así con su patrón “Es por jornada. No, no bueno, este señor, apenas es mi segunda semana. Te comento, por ese lado no tuve problemas, yo el dinero le dije que me pagara los sábados y este, sin problemas, me dio mí semana”.

También, Ángel García⁵⁰ jornalero del lugar, reveló que hay cierta diferencia entre salarios y cierta compensación a favor por la antigüedad de los trabajadores “A la gente de allá arriba, que lleva un poco más, cinco o seis años, y que sabe trabajar de todo, pues, les pagan más o menos. Pero a los chavos que no saben hacer nada de esto, pues le pagan un poco menos”.

⁴⁸ Entrevista realizada en abril 2, 2022.

⁴⁹ Entrevista realizada en mayo 30, 2022.

⁵⁰ Entrevista realizada en mayo 2, 2022.

De igual forma, algunos de los entrevistados⁵¹, señalaron un aproximado de lo que percibe un jornalero que trabaja en las chinampas y los tiempos de pagos estimados. Ambas personas indicaron que los pagos por su trabajo pueden ser diario, semanal o mensual, en acuerdo previo con su patrón; aunque subrayan que, los jornaleros prefieren o están acostumbrados a que se les pague diario. Asimismo, el salario que reciben depende y puede variar con quien trabajan, pero por lo general es de \$250, pero hay lugares donde pagan \$280 o \$300 diarios.

Dentro de las personas que declararon su percepción por su trabajo fue el señor Justo Morales⁵², quien viene de Hueyapan, Puebla. Él señala que percibe \$250 diarios y encuentra un beneficio en comparación con su localidad "aquí, para nosotros está bien, porque allá, en nuestro pueblo, está bien barata, esta dé a \$100 pesos el día. Aquí, está bien. Allá, todo está caro". De igual forma, Darío⁵³, señala su salario diario que percibe y las ventajas que encuentra de trabajar en el lugar "Es por jornada. Esta chida \$220 por día. Me dan el almuerzo y la comida de la tarde". Sólo un joven declaró que le pagan \$200 por día y otro \$300.

En síntesis, aunque una mayoría de los entrevistados no mencionó su sueldo, se puede inferir de los testimonios recogidos de las personas que sí indicaron lo que perciben y de los que ofrecieron una aproximación, que la percepción diaria por su jornada de trabajo es entre los \$200, \$250 y \$300. Además, que, en algunos casos la experiencia y la antigüedad cuentan para unos mejores ingresos. La forma de pago y el tiempo del mismo, puede ser un arreglo al que se llega con los patrones y puede ser diario, semanal o mensual. También, varios de los jornaleros ven en el salario que perciben una ventaja en comparación con el que recibían en sus lugares de origen. Y adicional a esto, otro beneficio de trabajar en el lugar, son las comidas que les proporcionan sus empleadores.

En cuanto a los horarios, los jornaleros migrantes entrevistados indicaron que, en las chinampas que trabajan, cuentan con horarios establecidos por sus patrones, por lo que, tienen horarios de entrada y de salida determinados. Pero, no es en todos los casos, esto debido a que algunos trabajadores, indicaron que, sus horarios son regulares. Algunos otros mencionaron que no cuentan con un horario determinado. Sólo uno de los entrevistados se negó a informar sobre este tema.

⁵¹ José Luis García y Adrián Pérez, entrevistados en noviembre 7, 2022.

⁵² Entrevista realizada en noviembre 7, 2022.

⁵³ Entrevista realizada en abril 2, 2022.

Asimismo, las actividades dentro del chinamperío comienzan desde muy temprano, prácticamente, al amanecer o eso han declarado los chinamperos del lugar quienes indican que llegan a las mismas desde las seis de la mañana o antes. También, los jornaleros comienzan sus jornadas laborales desde temprano; de los cuales, algunos cumplen con horarios de ocho o nueve horas de trabajo más su hora de comida; algunos otros cuentan con largos horarios, pues, rebasan el horario normal de ocho horas, e incluso, llegan a las 12 horas.

Con respecto a los que tienen horarios fijos, se puede mencionar los que declararon algunos de los entrevistados, además, con hora de comida, con viandas incluidas, en la que ven cierto beneficio, pues, estas ya sea que se las llevan o vayan a casa de sus patrones a comer o a recogerlas. Entre los horarios que mencionaron, los más frecuentes son: de 8 am a 6 pm, de 9 am a 6 pm, otros indicaron horarios fijos de 8 am a 7 pm, o de 9 am a 7 pm. Sólo el señor Fausto Hernández⁵⁴, indicó un horario más extenso, difícil por la jornada tan pesada: "Pues aquí esta dura la friega. Yo estoy entrando a las 8 (*am*), 7:30 (*am*) y salgo a las 8 (*pm*). 12 horas".

Además, varios entrevistados⁵⁵ indican que hay horarios regulares, pero estos pueden variar por la demanda de trabajo y las circunstancias en el mismo, por lo que, hay una hora de entrada, pero no de salida; pero también depende de las ganas que le ponga el trabajador. Otros jornaleros migrantes declararon que no hay un horario determinado, pero, igualmente, depende de las circunstancias del mismo y de cuánto trabajo haya. Posiblemente, se traten de casos excepcionales en los que hay una flexibilidad en el horario laboral. Este el caso de Luis Montero⁵⁶, quien comenta su horario de trabajo, la hora de comida y como puede ser, a veces, muy demandante o flexible:

Va como vaya saliendo el trabajo. Si acabas, mejor. Si no se acaba, pues, lo que de tiempo. También lo pensamos, tenemos y vemos que hay que cortarle, para no salir muy tarde. Entro al trabajo a las 9 y salgo a las 6, a veces, no siempre. También, depende de sí uno le echa ganas y acabas temprano, si no le echas ganas, ahí tienes toda la noche. Comes aquí en las chinampas, hay unos que otros que pasan a almorzar en la casa del patrón. Nosotros aquí vamos por el almuerzo diario, acá nos lo ponen en el campo. El almuerzo es a las 10:30 y la comida a las 3:00 o 3:30.

⁵⁴ Entrevista realizada en mayo 30, 2022.

⁵⁵ Manuel Antonio y Ángel García, entrevistados en mayo 2 y 30, 2022, respectivamente.

⁵⁶ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

En definitiva, los jornaleros, comienzan sus jornadas laborales desde temprano; de los cuales, algunos cumplen con horarios, incluidas las horas de comidas, establecidos por sus patrones. Algunos horarios son pautados y respetados, otros son horarios extensos de trabajo, otros flexibles, pero pueden variar de acuerdo a las circunstancias del mismo y a la carga de trabajo. Por lo que se pueden encontrar jornadas laborales diarias de ocho horas, o incluso, extensos horarios de más de 12 horas.

Con relación a los descansos se encontró que una gran mayoría de los entrevistados respondió que sólo tienen descanso cuando lo piden. Aunque el descanso semanal es un derecho laboral, muy pocos son los patrones que proporcionan descansos a sus trabajadores en las chinampas de San Gregorio Atlapulco, en algunos son opcionales. Sólo uno de los informantes respondió que desconocía respecto a este punto, pues, recién arribó al pueblo.

Asimismo, de los pocos⁵⁷ que cuentan con descanso indican que les corresponde un día a la semana y puede ser el domingo o cualquier otro día entre semana. Otros⁵⁸ refieren que su descanso es opcional, que lo pueden pedir, pero, entre las causas para no tomarlo arguyen, básicamente, a que les pagan ese día. Sin embargo, la mitad de los trabajadores declararon que sólo descansan cuando se lo piden a sus patrones, como explicó Roberto⁵⁹ "Pues, no. Aquí se trabaja toda la semana. Igual, cuando uno quiere descansar pues un sábado o domingo. Pero casi no".

Por otro lado, prácticamente, la cuarta parte de los informantes declaró que no cuentan con descanso como tal. Así se refiere a este punto Luis Montero⁶⁰ "No, no hay descanso. Puede ser un mes o dos meses de corrido. Ahora sí, que, si te dan ganas, ya le avisas al patrón que un día no vas a venir y ya". Debido a lo mismo, otros jornaleros aprovechan las pausas para reposar, o como dice el señor Félix⁶¹, "cuando eso suceda, me regreso al pueblo".

Para resumir lo mencionado, se puede decir que, por ley corresponde un descanso laboral, en el chinamperío son pocos los patrones que lo ofrecen y, por ende, los jornaleros que lo disfruten. Algunos, aunque tengan esta posibilidad, prefieren trabajarlo porque significa un ingreso extra. Otros trabajadores, mencionaron que lo pueden pedir, pero, tal vez no lo hacen porque no recibirían ese ingreso adicional. Otros más, respondieron que no

⁵⁷ Adrián Pérez y Justo Morales, entrevistados en octubre 17 y noviembre 7, 2022, respectivamente.

⁵⁸ Francisco Tiburcio y Ángel García, entrevistados en noviembre 1 y mayo 2, 2022, respectivamente.

⁵⁹ Entrevista realizada en abril 25, 2022.

⁶⁰ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

⁶¹ Entrevista realizada en abril 25, 2022.

cuentan con un descanso como tal, pueden pasar meses sin descansar y el día que lo piden o descansan es para regresarse a sus pueblos. Por lo mismo, algunos trabajadores toman recesos durante su jornada laboral. Posiblemente, acepten esas condiciones de trabajo debido a que son trabajadores migrantes que, en su mayoría, arriban a las chinampas por temporadas y que ven en la opción de no descansar un ingreso más en sus bolsillos.

CAPITULO IV

JORNALEROS MIGRANTES Y MERCADO DE TRABAJO EN EL CHINAMPERÍO

Introducción

En este apartado se tratará el tema del trabajo de los jornaleros migrantes en el mercado laboral que ofrecen las chinampas del pueblo de San Gregorio Atlapulco. Para comenzar se aborda brevemente la relación de los chinamperos y los migrantes y como, paulatinamente, estos comenzaron a arribar al pueblo reemplazando la mano de obra en la actividad agrícola que comenzó a escasear en el lugar por diferentes motivos.

Después, se reseña el lugar de procedencia de los jornaleros que se encuentran en la zona chinampera; puesto que, corresponden a migrantes que provienen de distintas latitudes. Esto, de acuerdo a la información obtenida de los testimonios de los entrevistados, que se encuentran repartidos por el lugar, ya sea trabajando en las chinampas como jornaleros o 'peones' o 'chalanés'; y que son un crisol de orígenes, culturas, creencias, prácticas y muchas formas de intercambios de todo tipo.

A continuación, se exponen las principales causas y razones por las que las personas parten de sus lugares de orígenes y se trasladan a la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco. Y que, durante el trabajo de campo, se hallaron diferentes causas, pero que, hay un motivo principal que señalan los informantes y en especial a destacar.

Luego, se describen las distintas posibilidades y expectativas laborales con las que arriban los jornaleros migrantes al llegar a este pueblo chinampero. Entre las diferentes respuestas que han ofrecido se han encontrado que varias personas se han generado desde ilusiones, creencias, deseos, hasta absolutamente nada; o que, han cambiado completamente, una vez en el lugar.

Enseguida, se aborda el tema la estancia o temporalidad de permanencia de los jornaleros en el lugar que los acoge, y como está responde a diferentes factores. Por lo que, el tiempo de permanencia de los trabajadores de las chinampas de San Gregorio Atlapulco es muy diferente entre todos ellos; y que responde de acuerdo a las necesidades de cada uno.

También, se especifican las tendencias a trasladarse hacia las chinampas del pueblo, por parte de los migrantes que arriban al lugar, ya sea, en solitarios o acompañados. Pero,

se puede decir que, en ambos parámetros son casi parejas, sólo hay un ligero porcentaje de inclinación a realizar dichas movi­lidades de forma individual.

En última instancia, se proporciona un perfil socioeconómico, de los migrantes que llegan a trabajar a las chinampas del pueblo y con los que se lleva a cabo el presente estudio. Esto, con el objetivo de acercar a los lectores a la información general recabada y referente de los jornaleros migrantes que se han trasladado desde sus diferentes lugares de origen a la zona chinampera del pueblo de San Gregorio Atlapulco, en Xochimilco, Ciudad de México.

Los chinamperos y los jornaleros migrantes: entre la complementariedad y la precariedad laboral

Antes de examinar este punto, como ya se afirmó, las chinampas se encuentran estrechamente vinculadas a la historia y la cultura del pueblo de San Gregorio Atlapulco, no por algo el propio poblado se autoadscribe como un pueblo chinampero. También, se ha impulsado una agricultura independiente de la temporada de lluvias (Alatríste, 2005), lo cual han sido y son la base de la economía, así como, forman parte del paisaje.

De acuerdo con Alberto González (2016), la población del pueblo y de las zonas chinamperas es muy heterogénea, una minoría es originaria del lugar y el crecimiento demográfico del pueblo se debe a la migración al lugar. Para este autor, los cuatro grupos más representativos que componen la variedad poblacional de la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco y sus cercanías son: los pobladores originarios, que se han desligado de las actividades agrícolas y que ejercen como obreros, empleados o pequeños y medianos empresarios ya sea en esta zona o en otra parte de la ciudad; los avecindados y migrantes de zonas rurales, provenientes de otros lugares de la ciudad o de otros estados; obviamente, los chinamperos, descendientes de generaciones de lugareños que todavía cultivan sus chinampas; y los ejidatarios, poseedores de parcelas ejidales en distintos grados de explotación efectiva y algunos también chinamperos. Además, la población conserva “rasgos de las culturas rururbanas e indomestizas que han convivido con las chinampas desde siglos atrás” (p.29).

De igual modo, el señor Ricardo Galicia⁶², chinampero del lugar, indica la población heterogénea que se puede localizar en el chinamperío “aquí hay de todo. Aquí encuentras

⁶² Plática sostenida en enero 17, 2022.

chinamperos, chalanes de Hueyapan, de Chiapas, de todos lados. Pasando para allá, están los ejidos, pasando el gran canal, y ahí hay ejidatarios”. También, el señor Juan Serralde⁶³, menciona algo parecido “cruzando la avenida está la parte urbanizada, aquí somos chinamperos, pasando el canal están los ejidos. La diferencia es que nosotros tenemos nuestros títulos, es más particular y podemos vender. Ellos tienen sus títulos, pero si venden se meten en un broncón por la ley agraria. Aunque, hay ejidatarios que tienen terrenitos aquí y que son chinamperos”.

Con respecto a las chinampas, y como se ha mencionado, estos terrenos son de propietarios que pueden disponer de ellas. A todo esto, muchos de los dueños se autodenominan como chinamperos. También, varias personas pueden tener y ser propietarios de diversas chinampas, pero no son chinamperos. Puesto que, ser chinamperos, no engloba sólo el trabajo en las chinampas, sino que son personas que cuidan, dedican, mantienen, trabajan, administran, proveen, es decir, forman parte de su vida. No es solo herencia, arraigo o tradición, sino es algo más allá, una relación inherente entre las vidas de las personas y las chinampas, que tiene que trascender y permanecer.

Póngase por caso, el de diferentes personas que se encuentran en la zona chinampera, como son los señores Erick y Juan Serralde, que poseen varias chinampas en diferentes parajes como en Oxtocingo, Tlaquilpa y Atenco; el señor Negrete, que posee chinampas en el paraje de Oxcoatepec; el señor Misael y su padre que tienen sus chinampas en el paraje de Tlamelaltli, o el señor Zeferino Hernández, quien es propietario de varias chinampas en los parajes de Atenco y La Ciénega. Todas estas personas se dedican, viven de y para las chinampas, es decir, son chinamperos; su vida es inherente a las mismas, es inseparable de ellos, y forman parte de su mundo de vida y no depende de algo externo.

Dicho lo anterior, estas personas, por una parte, han heredado estas tierras y continúan con esa práctica ancestral legada por sus antepasados y se niegan a perder dicha tradición, así como a no ceder sus propiedades. A pesar de que, varios de los chinamperos cuentan con otras ocupaciones y/o son profesionistas, sus vidas siguen unidas a las actividades realizadas y llevadas a cabo dentro de las chinampas.

Baste, como muestra de lo señalado, el caso del señor Juan Serralde, quien menciona que es profesor de educación básica, egresado de la Universidad Pedagógica Nacional (UPN), al igual que su esposa, quien, actualmente, sí ejerce como profesora de primaria. Él

⁶³ Plática sostenida en enero 28, 2022.

menciona que, ejerció poco tiempo de maestro y después ya no quiso desempeñar como tal, pues, se siente más afín a ser campesino y a las chinampas. También, indica que, ha observado cómo varios de sus vecinos, conocidos y conocidas, que tenían terrenos en las chinampas, han dejado sus actividades, han vendido sus predios o rentan sus tierras a otras personas o empresas dedicadas a la producción de distintos artículos.

De manera semejante, se puede mencionar el caso del señor Misael⁶⁴, quien es chinampero floricultor y se especializa exclusivamente en la producción y venta de rosales de distintos tamaños, diferentes colores y con gran variedad de especies. Él es egresado del IPN de la unidad Zacatenco, de la carrera de Ingeniería Industrial y diseñó un proyecto de procesos que, al día de hoy, implementa en sus chinampas, ubicadas en el paraje de Tlamelaltli. Él señala que: "me podría dedicar a trabajar en cualquier empresa, pero no hay realmente nada como en lo que te gusta y a mí me gusta esto y el campo".

Con respecto a los graduales cambios que han observado en las chinampas, se han percatado del paulatino deterioro de la zona chinampera, la contaminación y la reducción de los cauces de los canales, la progresiva extensión de la mancha urbana; así como, de una gradual descampesinización del pueblo. Esas mismas acotaciones son compartidas y comentadas por otros chinamperos que se encuentran distribuidos a lo largo y ancho del chinamperío.

Dentro del chinamperío, hay propietarios de las mismas que se dedican a rentar sus chinampas a otras personas para que las trabajen. Otros dueños, al poseer varios terrenos en uno y/o en distintos parajes y al no tener más manos para trabajarlas, descendencia o parientes que se interesan en el campo, dinero para pagar a unos peones o la mano de obra de otras personas, deciden ponerlas a rentar exclusivamente a otros chinamperos que quieran otras "chinampitas" para trabajarlas o a jornaleros migrantes que ya tengan mucho tiempo y sean conocidos, para no abandonarlas.

Lo que pasa es que aquí, la gente de San Gregorio, ya na' más alquila los terrenos y con lo que les dan a rentar. Y los que les queda de herencia, los siembran, pero ya son gente viejita. Ya están grandes, pero están sembrando los terrenos. Pero hay muchos que todavía están sembrando los terrenos. De hecho, hay mucho terreno baldío ahorita, ahí donde ves, por lo mismo de que ya la gente, pues, se les paga y ya. Reciben su comisión y se olvidan de sus terrenos, no las trabajan. Reciben una renta nada más. Y antes no, antes toda la gente de aquí de las chinampas de San Gregorio, todos las trabajaban⁶⁵.

⁶⁴ Comunicación personal sostenida en abril 11, 2022.

⁶⁵ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

Por otro lado, hay propietarios que contratan peones para que trabajen las chinampas; al tener varios terrenos repartidos en los diferentes parajes, contratan la mano de distintas personas, a los cuales les dan un horario de trabajo, actividades que realizar, fechas de pago y comidas incluidas. También, hay otros dueños de chinampas que han decidido exclusivamente rentar sus terrenos, que se han deslindado de las actividades del campo y las arrendan al mejor postor; por lo que, generalmente se las rentan a diferentes empresas para que las trabajen⁶⁶.

Los dueños de las mismas, al igual que a los arrendatarios, no se les ha visto en periodos largos de tiempo, muchos jornaleros no conocen a los dueños de las chinampas "Pues, a nuestro jefe ya lo conozco, al dueño (*de la chinampa*) casi no. El patrón es el que renta la chinampa⁶⁷"; y ocasionalmente, ven a sus jefes. A veces dejan una persona a cargo para supervisar, efectuar rondines esporádicos o realizar visitas cada de determinado tiempo; y entre los jornaleros dejan a una persona encargada. Por otra parte, esta información fue avalada por el señor Filiberto Emeterio⁶⁸, chinampero de la localidad y nativo de San Gregorio Atlapulco. Él señala que, anteriormente, los migrantes que arribaban al pueblo "venía antes de Toluca y hoy, la mayoría, no un 100 por ciento, te puedo decir un 70 es de Hueyapan".

De igual forma, el señor Adrián Pérez⁶⁹, quien es jornalero procedente de Toluca, con 15 años de experiencia trabajando en las chinampas, menciona algo parecido "Antes, según mi jefe, dice que la mayoría era de Toluca. Todos, todos los trabajadores de aquí de San Gregorio eran de Toluca. Pero ahora no, es, al contrario, todos vienen de Puebla".

También, el cronista José Genovevo "Don Geno" Pérez⁷⁰, residente del pueblo contiguo de San Luis Tlaxialtemalco, señala que, hace 15 o 20 años, llegó a ver cómo pobladores de Puebla y otros lugares comenzaron a arribar al pueblo de San Gregorio Atlapulco; quienes se postraban en las afueras de la parroquia de San Gregorio Magno o en la plaza que se ubica en sus afueras para ofrecer su mano de obra o buscar una ocupación.

Asimismo, paulatinamente, con el paso del tiempo, llegaron más migrantes al lugar. Mientras que, con el gradual aumento de la mancha urbana, la pérdida de tierras de cultivo,

⁶⁶ Las chinampas en esta modalidad, generalmente, se encuentran cercadas y no se puede acceder; mientras que, otras no cuentan con cerca y en estas se pudo recoger testimonios de los jornaleros.

⁶⁷ Entrevista a realizada en octubre 10, 2022.

⁶⁸ Plática sostenida en octubre 17, 2022.

⁶⁹ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

⁷⁰ Plática sostenida en abril 11, 2022.

la desecación de los canales de riego, la invasión de propiedades y la constante urbanización, provocó que muchos de los pobladores originarios abandonaran las actividades en las chinampas para integrarse a trabajar en la industria, el comercio, la construcción, en Xochimilco o en zonas cercanas a la Megalópolis (Alatríste, 2005); vendieran sus terrenos, así como, sus descendientes abandonaran las actividades campesinas.

Origen de los jornaleros migrantes en la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco

El dinamismo productivo en las chinampas se debe a los jornaleros migrantes que se dedican al cultivo y la producción de distintos productos. En el chinamperío se puede observar poca gente repartida a lo largo de los verdes páramos. En la actualidad (2023), se debe a la pandemia de la COVID-19⁷¹, la cual provocó que la afluencia de los jornaleros a las chinampas se redujera; pero que, han comenzado a retomar sus actividades regresando al lugar, puesto que, actualmente, el coronavirus ya no representa tanto una amenaza.

Por otro lado, la mayoría de los jornaleros que se encuentran en la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco, son migrantes que provienen de distintas latitudes. Se encuentran repartidos por el chinamperío, ya sea trabajando en las chinampas como jornaleros o “peones” o “chalanes”, junto a otros compañeros; o bien, por su cuenta, esto, debido a que, muchos han comprendido las dinámicas de producción, del trabajo y de la distribución de lo que se produce.

A propósito de esto último, se puede mencionar el caso particular del señor Constantino Ríos⁷², quien migró hace siete años de su lugar de origen (Hueyapan, Puebla) hacia Xochimilco, y actualmente radica en San Gregorio Atlapulco, con su esposa y sus dos hijas, y se ha percatado de las dinámicas de producción en las chinampas. Él señala que: “es como esto, empiezas a sembrar, empiezas a hacer otras cosas. Es como yo, trabajo acá, pero igual, yo tengo de ese lado un pedazo de terreno y ya estoy sembrando. Yo lo rento”. Como el ejemplo del señor Constantino, se pueden mencionar otros parecidos.

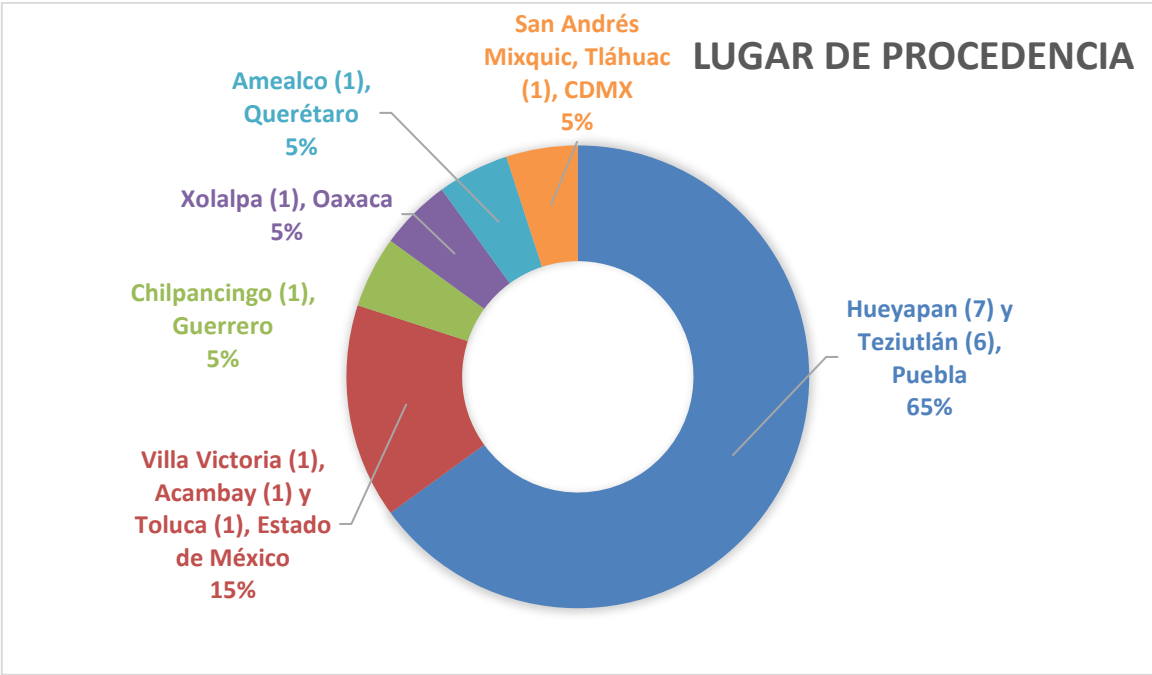
⁷¹ La palabra COVID proviene del acrónimo en inglés *CO*rona*VI*rus *DI*sesase y 2019. Brevemente, se puede decir que, el virus mencionado, apareció en Wuhan, en la provincia de Hubei, China; en diciembre de 2019. Dichos coronavirus (CoV) son una familia de virus que provocan enfermedades respiratorias como la COVID-19. Para más detalles se puede consultar: Organización Panamericana de la salud (OPS). 2021. Enfermedad por el Coronavirus (COVID-19). julio 13, 2022, de Organización Panamericana de la salud (OPS) Sitio web: <https://www.paho.org/es/enfermedad-por-coronavirus-covid-19>

⁷² Entrevista realizada en mayo 23, 2022.

Con respecto a la procedencia de los jornaleros migrantes de la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco, se puede señalar que, con los datos obtenidos durante el trabajo de campo, la mayoría de los jornaleros del lugar proceden de distintas latitudes y entidades federativas, de los cuales se localizaron personas provenientes de los siguientes estados: Puebla, Estado de México, Guerrero, Oaxaca, Querétaro; y en menor medida de pueblos y alcaldías cercanas (sólo un caso) como es del pueblo de Mixquic, en la alcaldía de Tláhuac.

También, se puede señalar que los jornaleros migrantes que arriban a la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco, representan un crisol de orígenes, culturas, creencias, prácticas y muchas formas de intercambios de todo tipo. Igualmente, los motivos de partir de sus lugares de origen y aventurarse hacia otras latitudes pueden ser diferentes, al igual que, las expectativas con las que arriban a la ciudad, la temporalidad de su estancia y si su traslado fue en solitario o en compañía.

Grafica
Lugar de procedencia de los jornaleros del chinamperío



Fuente: Elaboración propia con información recabada en campo

Sin embargo, no todas las entidades federativas y los lugares de origen presentan la misma magnitud y niveles de traslado hacia la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco. En específico, se ha podido identificar una entidad federativa con mayor presencia de jornaleros

migrantes en las zonas de chinampas: Puebla. Le sigue el Estado de México, aunque, con un gran margen de diferencia con respecto al primero.

Los poblados de Hueyapan y Teziutlán, en el estado de Puebla, se han convertido en las principales regiones de origen de los migrantes que arriban al chinamperío; y se podría decir que, son actualmente, los principales proveedores de mano de obra y/o de trabajadores de San Gregorio Atlapulco. La mayoría de los entrevistados son migrantes provenientes de este estado [13 personas], específicamente, procedentes de los pueblos mencionados (Hueyapan [7] y Teziutlán [6]). También, hay personas provenientes de Toluca [1], Acambay [1] y Villa Victoria [1], en el Estado de México [3] y de otros lugares como Chilpancingo, Guerrero [1]; Xolalpa, Oaxaca [1]; Amealco, Querétaro [1] y del pueblo de Mixquic, en Tláhuac [1].

Esto confirmaría lo que señalan los chinamperos y varios trabajadores, que la mayoría de los jornaleros del lugar son de Hueyapan, Puebla; hasta llegan a decir que, en forma de broma, ya no es el pueblo de San Gregorio Atlapulco, si no el de San Gregorio Hueyapan.

Esto quiere decir que, la región oriente⁷³ del país, en la que se ubica el estado de Puebla, es la zona con más altos niveles de personas que se desplazan al chinamperío y se ha convertido en la principal región de movilidad hacia San Gregorio Atlapulco. Este incremento de personas que arriban a la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco, provenientes de Puebla, también se ve reflejado en la composición étnica o, mejor dicho, lingüística de las personas que trabajan en la zona chinampera.

Dicho lo anterior, en algunas ocasiones, al acercarse a un grupo de jornaleros del lugar, se les puede escuchar que dialogan en otra lengua, extraña al hispanoparlante; aunque, todavía en San Gregorio Atlapulco hay residentes hablantes de la lengua náhuatl. Al preguntar sobre su lugar de origen, la mayoría de las personas señalan que provienen de los pueblos de Hueyapan o Teziutlán, en Puebla, y al interrogar sobre si hablan alguna otra lengua indican que tienen como su otro 'idioma' o 'dialecto' el náhuatl⁷⁴:

⁷³ La división regional del territorio nacional se estableció a partir de factores naturales, geográficos, económicos e históricos-culturales. Esta agrupación de características da origen a la regionalización del territorio mexicano en ocho regiones: Noreste, Noroeste, Occidente, Oriente, Centro-norte, Centro-sur, Sureste y Suroeste. El estado de Puebla, pertenece a la región Oriente de México, también conocido como Este de México o Centro-oriente de México y está conformada junto a los estados de Veracruz, Tlaxcala e Hidalgo. Para más detalles se puede consultar la siguiente página: México y su Historia. (noviembre 11, 2022). *Estados de la República. Regiones*. México. sites.google.com Recuperado de <https://sites.google.com/site/mexicohist/estados/regiones>

⁷⁴ La lengua náhuatl o la agrupación lingüística náhuatl, pertenece a una familia de lenguas denominadas yuto-nahua y que es hablada en México por aproximadamente 1.6 millones de personas. Cuenta con 30 variantes y

Allá sólo hablan en náhuatl. Desde niños nos enseñaron, es por parte de nuestros abuelos. La gente de allá habla en náhuatl, se habla español y se habla náhuatl. Aquí, con los compañeros de la chamba, cuando estamos ahí hablamos en náhuatl por puro placer. Y cuando vemos que un compa que está hablando en '*spanish*', ya hablamos en español⁷⁵.

A su vez, los pobladores de Hueyapan y de Teziutlán, Puebla, representan el mayor volumen de residentes migrantes trabajando en las chinampas de San Gregorio Atlapulco; no hay un número definitivo de personas, debido, a que los trabajadores no se encuentran fijos en un lugar determinado, más bien, se encuentran repartidos por el chinamperío; pero, en este ejercicio encarnan más de la mitad de los jornaleros migrantes que se encuentran en la zona chinampera.

A propósito, los poblados de Hueyapan y de Teziutlán, se encuentran y pertenecen a la región 6, de la regionalización del estado de Puebla⁷⁶. Y, de acuerdo con el Instituto Nacional de los Pueblos Indígenas (INPI) (2020), en dicha región, varios de los municipios tienen alta presencia indígena, especialmente grupos nahuas, entre ellos, los mencionados. Asimismo, la misma institución menciona que, el náhuatl, es una lengua que se habla en 15 estados de México; uno de ellos es Puebla, y es predominante en la región de Teziutlán, en una de sus 30 variantes: náhuatl de la Sierra, noroeste de Puebla/ mexicano *tlajtol/ nauta*.

Por ende, que los jornaleros agrícolas provenientes de los pueblos mencionados, sus raíces originarias, la alta presencia de grupos nahuas en la región, y la variante de la lengua náhuatl en la posición geográfica de las localidades de Hueyapan y Teziutlán, explicaría el porqué de las personas provenientes de esas regiones hablan tanto español como náhuatl; es decir, que, en su mayoría, los jornaleros son bilingües.

Otro de los flujos importantes de migrantes presentes en el chinamperío y con niveles medios se encuentran los procedentes de la zona centro-sur⁷⁷ del país, en la que se localiza

sus hablantes tienen presencia en 16 estados del país: Ciudad de México, Colima, Durango, Estado de México, Guerrero, Hidalgo, Jalisco, Michoacán, Morelos, Nayarit, Oaxaca, Puebla, San Luis Potosí, Tabasco, Tlaxcala y Veracruz. Para más detalles se puede consultar la página del INPI: [inpi.gob.mx. http://atlas.inpi.gob.mx/nahuas-de-puebla-lengua/](http://atlas.inpi.gob.mx/nahuas-de-puebla-lengua/)

⁷⁵ Entrevista al señor Félix, en abril 25, 2022.

⁷⁶ Como parte del Desarrollo Estratégico Regional, el estado de Puebla, se dividió en 32 regiones en el que convergieran características sociales, económicas, históricas, geográficas, culturales, políticas y ambientales. Hueyapan y Teziutlán, pertenecen a la Región de Municipios de la Sierra Nororiental o Región 6: Teziutlán, que toma el nombre del municipio; junto a otros municipios que colinda con Veracruz. Para más detalles: Gobierno de Puebla. Hacer historia. Hacer futuro. 2021. *Guía para la Elaboración de Planes Municipales de Desarrollo 2021* (2ª ed.). Gobierno de Puebla. Agenda 2030. (Obra original publicada en 2021)

⁷⁷ La región Centro-sur del país está conformada por las entidades federativas del Estado de México, Morelos y la Ciudad de México.

el Estado de México (3) y la Ciudad de México (1), comprende una tasa intermedia de desplazamientos hacia este pueblo. Mientras que, las regiones de suroeste, donde se ubican Guerrero (1) y Oaxaca (1), y Querétaro (1), en el centro-norte, representan tasas bajas de migración hacia este lugar. Además, varios de los migrantes que trabajan en las chinampas hablan otras lenguas como el náhuatl, el otomí y el mazahua.

Los jornaleros oriundos del Estado de México, proceden principalmente de los poblados: Villa Victoria, Acambay y Toluca. También se encontró que dos personas a las que se entrevistó, a parte del español, son hablantes de otras lenguas: uno, otomí⁷⁸ y otro, mazahua⁷⁹; aunque este último señala que, más bien, lo entiende, pero no lo habla: "Sé mazahua pero ya no lo sé hablar. Si lo identifico, pero ya hablarlo, ya no lo sé⁸⁰". Por lo que, hay una gran variedad lingüística en las personas que trabajan en las chinampas.

De igual forma, el Estado de México se encuentra dividido en regiones y los poblados de los que provienen los jornaleros, Villa Victoria, Acambay y Toluca⁸¹, se encuentran distribuidos a lo largo de la entidad federativa. De acuerdo al INPI (2020), en dicho estado, se encuentran repartidos distintos grupos étnicos: mazatlatzincas, mazahuas, nahuas, otomíes y tlahuicas. Dicho sea de paso, los grupos otomíes tienen una prominencia predominante en la Región II: Atlacomulco⁸²; Región VI: Ixtlahuaca⁸³, ambas regiones compartidas con grupos mazahuas; y la Región IX: Naucalpan⁸⁴. La región de Atlacomulco

⁷⁸ La agrupación lingüística otomí, pertenece a una familia de lenguas denominadas oto-mangue y que es hablada en México por cerca de 290 mil personas. Cuenta con 9 variantes y sus hablantes se distribuyen a lo largo de las entidades federativas de: Estado de México, Guanajuato, Hidalgo, Michoacán, Puebla, Querétaro, Tlaxcala y Veracruz. Para más detalles se puede consultar la página del INPI: <http://atlas.inpi.gob.mx/otomies-lengua/>

⁷⁹ El mazahua se habla en el Estado de México y en Michoacán. Pertenece a la familia de lenguas oto-mangue, emparentada con el otomí, el matlatzinca y el tlahuica; y cuenta con dos variantes: mazahua de oriente (*jnatrjo*) y mazahua de occidente (*jnatjo*). Actualmente hay un aproximado de 140 mil hablantes mazahuas: Para más detalles se puede visitar la página del INPI: <http://atlas.inpi.gob.mx/mazahuas-lengua/>

⁸⁰ Entrevista realizada en noviembre 7, 2022.

⁸¹ Como parte del Dictamen de la División Regional, el Estado de México, se dividió en 20 regiones. Dicha división se asienta en las bases primigenias del territorio, construcción natural, geografía, aspectos orográficos e hidrográficos en el que convergieran características sociales, económicas, culturales y políticas. Villa Victoria, Acambay y Toluca pertenecen a diferentes regiones. Acambay, pertenece a la Región II: Atlacomulco (que toma el nombre de un municipio), que comparte con otras 13 municipalidades; Toluca corresponde a la Región XVII: Toluca y lo comparte con el municipio de Zinacantepec; y Villa Victoria compete a la Región XIX: Valle de Bravo, junto a otros 12 municipios. Para más detalles se puede consultar la siguiente página web: Gobierno del Estado de México, EDOMEX. 2019. *Comité de Planeación para el Desarrollo del Estado de México*. [edomex.gob.mx. https://copladem.edomex.gob.mx/regiones_y_municipios](https://copladem.edomex.gob.mx/regiones_y_municipios)

⁸² Acambay de Ruíz Castañeda pertenece a esta región junto con el homónimo y otros 13 municipios: El Oro, Temascalcingo, Jocotitlán, Morelos, Jilotepec, Aculco, Chapa de Mota, Polotitlán, Soyaniquilpan de Juárez, Timilpan, Villa del Carbón y San José del Rincón.

⁸³ Esta región está compuesta por seis municipios: el homónimo, Jiquipilco, San Felipe del Progreso, Otzolotepec, Almoloya de Juárez y Temoaya.

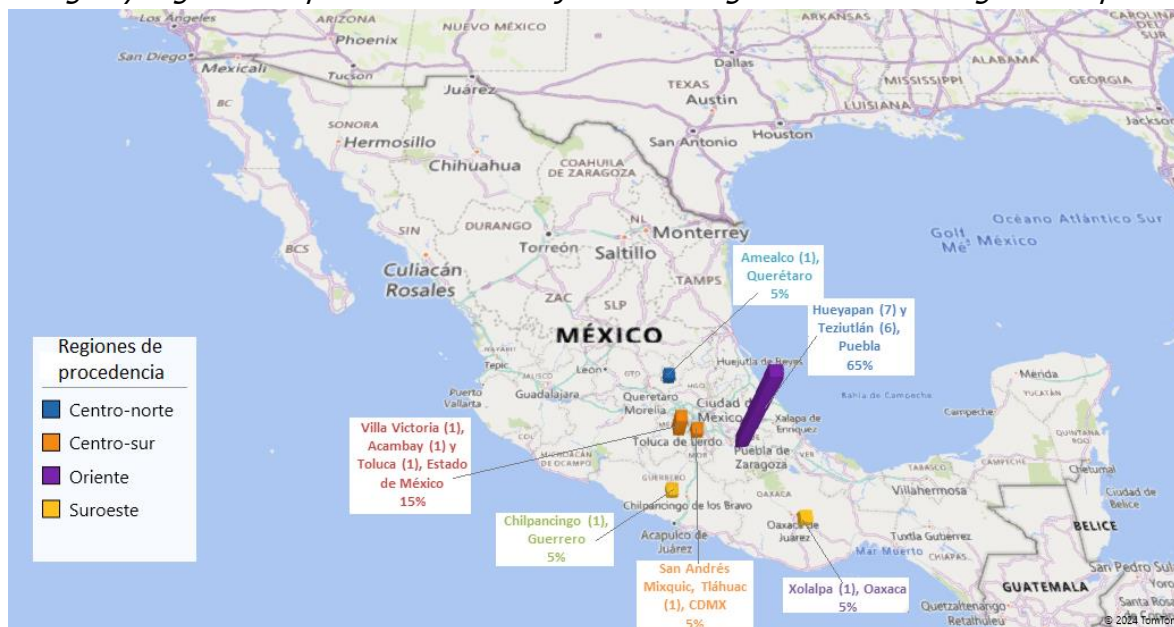
⁸⁴ Esta región comprende cinco municipios: el homónimo, Xonacatlán, Huixquilucan, Isidro Fabela y Jilotzingo.

que colinda con el estado de Michoacán es de predominancia de grupos mazahuas; mientras que, la limitrofe Querétaro es donde habitan grupos otomíes.

Asimismo, el INPI (2020) menciona que, el otomí es una lengua que tiene presencia en ocho entidades del país; siendo predominante en la región de Atlacomulco, donde se localiza el municipio de Acambay, Estado de México, en una de sus nueve variantes: otomí del centro: *hñähñu* (del centro) / *ñöthó/ ñható/ hñothó/ ñóhnño* (del centro)⁸⁵. También, el INPI (2020) señala que, la lengua mazahua sólo tiene presencia en el Estado de México y Michoacán. Dicha lengua tiene dos variantes: mazahua de oriente y de occidente. Específicamente, la variante de la lengua mazahua de oriente/ *jnatrjo*⁸⁶, se extiende por el municipio de Villa Victoria. Por esta razón, es que los jornaleros agrícolas provenientes de las localidades de Acambay y de Villa Victoria, en el Estado de México, hablan y/o entienden las lenguas otomí y mazahua, respectivamente, junto con el español; es decir, que estos trabajadores también son bilingües. Aunado a la variedad de grupos étnicos que se distribuyen por la entidad y su distribución geográfica.

Mapa 5

Origen y regiones de procedencia de los jornaleros migrantes de San Gregorio Atlapulco



Fuente: Elaboración propia con información recabada en campo

⁸⁵ INPI. 2020. *Otomíes – Lengua*. (Consultado en noviembre 30, 2022). Sitio web: <http://atlas.inpi.gob.mx/otomies-lengua/>

⁸⁶ INPI. 2020. *Mazahuas – Lengua*. (Consultado en noviembre 30, 2022). Sitio web: <http://atlas.inpi.gob.mx/mazahuas-lengua/>

A continuación, en menor porcentaje se encuentran migrantes jornaleros procedentes de otras latitudes como son de Chilpancingo, Guerrero; de Xolalpa, Oaxaca; y de Amealco, Querétaro. Que, en suma, contabilizan el 15% de la población entrevistada que se han trasladado hacia San Gregorio Atlapulco. Geográficamente, los estados de Guerrero y Oaxaca corresponden a la región suroeste de México; con esto, el 10% a las personas que llegan a San Gregorio Atlapulco corresponde a personas que vienen del suroeste del país. Por su parte, las personas que vienen de la zona centro-norte, es decir, de Querétaro, es el 5%.

Por lo que, se puede señalar que, las regiones antes señaladas del país (centro-norte y suroeste) representarían un menor número de personas que arriban a San Gregorio Atlapulco. Mientras que, la zona centro sur del país comprende niveles medios de migración o una tasa intermedia de desplazamiento hacia la zona chinampera de este pueblo.

Ahora bien, como se ha revisado hasta aquí, todos los desplazamientos que realizan los jornaleros migrantes que arriban a San Gregorio Atlapulco, se realizan dentro de la misma delimitación geográfica del país, esto es, no rebasan las fronteras de México. Estos desplazamientos son entre estados del país, en específico, de zonas rurales hacia un centro urbano, que en realidad es al campo dentro de la urbe, es decir, son migraciones internas.

Asimismo, esta información la corrobora el señor Filiberto Emeterio⁸⁷, quien señala que, antes los migrantes que arribaban al pueblo provenían de Toluca y hoy la mayoría son de Hueyapan y Teziutlán. Igualmente, el señor Adrián Pérez⁸⁸, mencionó que, anteriormente, los jornaleros que arribaban a San Gregorio eran de Toluca, lugar del que proviene.

Como se ha mencionado, la región oriente de México, en la que se ubica el estado de Puebla, es la zona con más altos niveles de personas que se desplazan a la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco. Con niveles medios se encuentra la zona centro-sur del país, en la que se localiza el Estado de México y la Ciudad de México, comprende una tasa intermedia de desplazamientos hacia chinamperío. Mientras que, las regiones suroeste, donde se ubican Guerrero y Oaxaca, y centro-norte, Querétaro, representan bajas tasas de desplazamiento.

⁸⁷ Platica sostenida en octubre 17, 2022.

⁸⁸ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

En definitiva, este tipo de movi­lidades, las migraciones internas, que convergen como lugar de destino en San Gregorio Atlapulco, ha provocado que, el emplazamiento, sea una intersección y un caleidoscopio lingüístico, multicultural, de orígenes, culturas, prácticas y formas de intercambios de todo tipo; en la que los migrantes se han integrado y asentado en el lugar que los ha recibido.

Causas de la movilidad de los jornaleros

Acerca de las principales razones por las que las personas parten de sus lugares de orígenes y se trasladan al chinamperío de San Gregorio Atlapulco, durante el trabajo de campo se hallaron diferentes causas; pero la principal y en especial a destacar, que señalan las personas entrevistadas son las cuestiones laborales.

Como se afirmó, la causa primordial es por el trabajo, que encuentran en el lugar al que arriban. Aunque, en este caso particular no es de las periferias a los centros urbanos (sólo se halló un caso en el que el traslado es desde el pueblo de Mixquic, en Tláhuac), sino desde diferentes entidades federativas del interior del país. Actualmente, el lugar de procedencia que predomina de los jornaleros que se encuentran en el chinamperío de San Gregorio Atlapulco, son personas que llegan desde Puebla; pero, también, hay personas que arriban del Estado de México, Querétaro, Guerrero, Oaxaca, entre otros.

Dicho lo anterior, la gran mayoría de las personas entrevistadas para este ejercicio, la razón principal de salir de su lugar de origen y aventurarse hacia este pueblo, es por motivos laborales. Haciendo un porcentaje de las respuestas obtenidas de las entrevistas realizadas, 13 de los entrevistados señaló que este es el principal motivo para migrar. Las respuestas obtenidas son variadas, pero apuntan a la misma razón: el trabajo; "Por trabajo", "Venía un rato a chambear", "Para trabajar", "A chambear acá", "buscar trabajo", "(aquí) Hay más trabajo".

Asimismo, estas respuestas indican que los jornaleros toman la decisión de salir de su lugar de origen para ofrecer su fuerza de trabajo⁸⁹. Ciertamente, una de las principales razones de trabajar es llevar dinero a casa; así como generar ingresos económicos para pagar las cuentas. En su comunidad de origen, la gran mayoría de los entrevistados

⁸⁹ Según Marx, la mercancía que puede vender el obrero al capitalista por dinero es su fuerza de trabajo; a su vez el capitalista la compra, la mide por un tiempo determinado y la consume. Para más detalles consultar: Marx, Karl. 1983. *Trabajo asalariado y capital*, en *El manifiesto comunista y otros ensayos* (Ediciones Progreso, Trans. Vol. 6). Madrid: Sarpe. Pp. 63 – 102.

desempeñan un oficio relacionado al campo, otros lo llegan a aprender. Sin embargo, a pesar de realizar el mismo oficio de jornalero, las condiciones del trabajo y del salario son muy distintas.

Con respecto a este punto, varias de los jornaleros entrevistados argumentan que, tomaron la decisión de salir de sus lugares de origen debido a: "la falta de trabajo por allá", "allá se acaba la chamba", "Allá, hay chamba, pero no pagan bien; o sale bien barato"; "(*aquí*) Hay más trabajo y está mucho mejor pagado". Esto indica, por un lado, que, en sus lugares de origen hay una precariedad del trabajo agrícola; es decir, el trabajo es escaso, o, solo por temporadas, pero una vez se termina ya no hay una forma de generar ingresos; o en el peor de los casos, existe la posibilidad de encontrar empleo, pero el salario que ofrecen los empleadores es muy bajo.

Así, por ejemplo, uno de los entrevistados indicó que, en su pueblo, hay trabajo, pero la precariedad de los ingresos que percibía era insuficiente "Aquí, para nosotros está bien, porque allá, en nuestro pueblo (*Hueyapan, Puebla*), está bien vara, esta dé a 100 varos el día. Aquí, está bien, porque allá todo está caro. Y para sembrar ni alcanza⁹⁰". Lo cual se agrava si es una persona casada y cuenta con familia que sustentar.

Esto se relaciona con otros de los argumentos recogidos en las entrevistas: la remuneración o el salario. En cierta forma, los jornaleros migrantes ven al chinamperío, como una fuente de empleo; en donde, al contrario de lo que sucede en su lugar de origen, hallan en este emplazamiento la posibilidad de trabajar o encontrar un empleo estable y con un mejor salario.

Por lo anterior, esos son dos de los atractivos que tiene este pueblo para atraer migrantes que buscan emplearse; además que, para ser trabajador del lugar, no se necesita tantos requisitos, como edad promedio, disponibilidad, escolaridad o experiencia. Muchas personas ya cuentan con esta última, pues la han adquirido desde sus lugares de origen; y si no la tienen, ahí se les enseña.

Además, hay que agregar que, en las chinampas de San Gregorio Atlapulco, todo el año y en todas temporadas se puede encontrar trabajo agrícola. De igual forma, los sueldos no son tan bajos, así como lo ha hecho saber el señor Juan Serralde y otros chinamperos oriundos del lugar, y también el señor Justo Morales⁹¹ y otros jornaleros migrantes que han

⁹⁰ Entrevista realizada en noviembre 7, 2022.

⁹¹ Entrevista realizada en abril 2, 2022.

llegado a trabajar a este lugar: "Aquí hay más trabajo y está mucho mejor pagado. Allá no hay chamba. Bueno hay, pero bien vara. Acá pagan un poco más. Sale para los chescos".

No obstante, no todos los entrevistados señalan que su salida de sus lugares de origen se debió por motivos de trabajo; sino que, durante la realización de las entrevistas, varios de los testimonios de las personas argumentan que sus traslados a San Gregorio Atlapulco obedecen a la necesidad. Este fundamento engloba las respuestas recogidas de tres personas entrevistadas. "La necesidad" ha sido uno de los motivos por lo que las personas han tomado la decisión de salir de sus hogares, como es el caso de José Luis García⁹², procedente de Villa Victoria, Estado de México. Él señala que lo empujó la necesidad, y que eso lo llevó a buscar la forma de "generar economía" y encontrar trabajo fuera de su pueblo.

De manera semejante, Ángel García⁹³, originario de Amealco, Querétaro, menciona que, él salió por la necesidad y que no sólo en su poblado hay esa carencia, sino también, en los pueblos cercanos a su localidad "pues, más que nada porque en los pueblos que están cerca, no hay trabajo". Y, argumenta que, eso mismo ha provocado un 'éxodo' de personas en varios sitios para arribar a San Gregorio Atlapulco, "Aquí venimos de diferentes lugares".

Asimismo, otro caso de los testimonios recogidos de los migrantes jornaleros del chinamperío es de José Luis Montero Santos⁹⁴, de Teziutlán, Puebla, menciona que, a él lo que lo motivo a salir de su pueblo fue la idea de progresar. Pero él señala que esa motivación fue por la fuerte carencia que vivió en su pueblo "¿Qué me motivo? No, pues nada. Pues, la verdad, nada más la necesidad. Para progresar. En el sentido del dinero, en todos los sentidos, buscar algo bueno. Querer crecer algún día". Además, señala sus expectativas de arribar a la ciudad, "Trabajar y trabajar. No pasar lo que pasábamos en el cerro. La pobreza".

También, cabe la posibilidad de que las motivaciones de los migrantes, como trabajar, mejor remuneración o solventar la necesidad, recogidas en entrevistas, pueden ser explicadas, en parte, por la teoría de expulsión – atracción (*push -pull*). Puesto que, por una parte, varios de los testimonios de los migrantes indican que la motivación de aventurarse hacia las chinampas de San Gregorio Atlapulco, se debió porque ven en el emplazamiento que los acoge como una fuente de empleo constante y con mejores salarios. Por lo que, el pueblo aporta utilitariamente a los jornaleros.

⁹² Entrevista realizada en noviembre 7, 2022.

⁹³ Entrevista realizada en mayo 2, 2022.

⁹⁴ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

Otro de los motivos de salir de su lugar de procedencia y migrar hacia este pueblo, es sobresalir. Eso es lo que respondió una de las personas entrevistadas; agrega que sintió esa necesidad de salir de manera imperiosa, porque si se quedaba sedentario en su pueblo hacía 'poquito' y si un individuo se sale es para buscar mejores opciones.

No sólo las razones señaladas son causas que motiven a las personas a salir de sus lugares de origen y aventurarse a San Gregorio Atlapulco, sino también, a unos cuantos de los entrevistados lo hicieron por impulso de salir de su casa o "nada más". Así, dos de los entrevistados respondieron que esta es la razón que motivo su salida de sus lugares de origen. Uno de las personas en específico, respondió que desde muy joven sintió la necesidad de aventurarse a salir de su hogar y ese mismo impulso lo empujó a trabajar en el chinamperío.

Grafica
Causas de movilidad de los jornaleros migrantes al chinamperío



Fuente: Elaboración propia con información recabada en campo

Como se ha señalado, las motivaciones personales como sobresalir, el impulso o querer aventurarse de sus lugares de origen, que han expresado algunos de las personas con las que se dialogó, son unos de los móviles que han hecho que las personas lleguen al pueblo de San Gregorio Atlapulco y se encuentren trabajando como jornaleros en las chinampas.

Estas motivaciones pueden ser explicadas por la teoría neoclásica a nivel micro, en la que la decisión de migrar es por motivaciones e intereses personales.

También, en las entrevistas realizadas, otra de las causas que mencionó una de las personas es por problemas familiares. Este es el caso de José Guadalupe⁹⁵ un joven de 18 años, procedente de Hueyapan, Puebla. Él comenta que el motivo de su traslado a la Ciudad de México y que, en la actualidad, se encuentre trabajando en las chinampas, fue por problemas familiares. Su situación llevó a que un familiar radicado en San Gregorio Atlapulco, lo trajera desde su pueblo "aquí vive una de mis tías, pues, ella fue la que me trajo".

En definitiva, y como se ha revisado hasta aquí, son varias las motivaciones que han encontrado los migrantes para partir de sus lugares de origen y aventurarse hacia el chinamperío de San Gregorio Atlapulco. De los cuales el mayor motivo para trasladarse, señalado por los entrevistados y una gran mayoría la tiene claro, es para trabajar, respuesta ofrecida por más de la mitad de los entrevistados.

Sin embargo, no es tan simple la respuesta, es decir, no es solo que el trabajo ha hecho que las personas salgan de su lugar de origen. Si no, más bien, las causas son más profundas y aquí se pueden señalar particularmente dos: por una parte, los jornaleros migrantes encuentran en las chinamperío una fuente de empleo, en el que, al contrario de lo que sucede en sus poblados, ven en este emplazamiento la posibilidad de trabajar o encontrar un trabajo estable y constante todo el año, además, de ser accesible, sin tanto requisito; y por otro, con una mejor remuneración o salario, puesto que, han visto que en él está mejor pagado.

También, aunque lo mencionado es la causa predominante, otro de los motivos que han llevado a las personas a trasladarse a este emplazamiento es cubrir o alejarse de esa carencia que han vivido, es decir, parte de las personas respondieron que la necesidad los ha llevado a salir de su lugar de origen. Parece sinónimo de lo antes señalado, pero, la diferencia es que en el primer caso está claro que es para trabajar o buscar trabajo; mientras que, en está otra la carencia y la necesidad ha empujado a las personas a que se vean obligadas a salir de sus lugares oriundos.

Luego, entre los argumentos de los motivos que mencionan las personas son: dos de los entrevistados señalan que, la razón que motivó su salida de su lugar de origen fue

⁹⁵ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

por impulso de la necesidad de aventurarse a salir de su hogar. Otro de los jornaleros migrantes menciona que, fue por problemas familiares y eso mismo es causa de que se encuentre trabajando en el chinamperío. Igualmente, uno más, indica que, es por motivaciones personales, como sobresalir.

Si esto es así, la atracción que siente una gran mayoría de jornaleros migrantes hacia la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco, es, por un lado, las personas que han decidido salir de sus lugares de origen ven en este emplazamiento receptor como una fuente de empleo estable y constante; y, por otro lado, ofrece mejores salarios o remuneración por el trabajo que realizan.

Además, también, este pueblo chinampero ha acogido a las personas que la necesidad y las precarias condiciones de vida, que han comentado, los ha conducido a salirse de sus lugares de origen. Empero, no explicaría completamente, las demás causas de migrar y aventurarse hasta este emplazamiento.

Por lo que se refiere a la búsqueda de ocupación, una vez que arriban al pueblo, las opciones de empleo son acotadas, como trabajar en las chinampas o en los mototaxis, actividad muy prolífica en la localidad. Además, hay varias formas que emplean los migrantes para buscar trabajo en las chinampas. Entre las que declararon los entrevistados son: con el correr de voz; preguntando y buscando; por medio de conocidos; o por medio de sus familiares.

Asimismo, muchos de ellos, se apoyan en sus conexiones, ya sean familiares y/o con conocidos que tienen en el lugar, para insertarse en las actividades agrícolas que se realizan en las chinampas. Muchos de esos parientes o conocidos son personas que les han precedido o que ya se encuentran instalados en el emplazamiento.

Como se ha dicho, una parte importante de los migrantes se auxilian, para la búsqueda de trabajo, por medio de sus conocidos. Algunos de los trabajadores⁹⁶ echan mano de ellos, pues ya cuentan con un largo tiempo "bajando" y experiencia trabajando en el lugar, por lo que son "conocidos por todos", es decir, por patrones, chinamperos y compañeros de trabajo.

Igualmente, algunos recurren directamente con los que han sido sus patrones, con quienes mantienen una relación laboral. Así, muchos de los migrantes, que vuelven a San Gregorio, se dirigen directamente a buscar a sus antiguos patrones en las chinampas o en

⁹⁶ Adrián Pérez y Tiburcio Sánchez, entrevistados en octubre 17 y mayo 2, 2022, respectivamente.

sus domicilios, pues los conocen y tienen esa ventaja. “El patrón es el que renta la chinampa. Llego y le digo que quiero trabajar, y ya sabe que muchos buscamos trabajo⁹⁷”.

También, hay quienes se apoyan de sus familiares que les precedieron o que se encuentran ya radicando en el pueblo. Este es el caso de los jóvenes que son primerizos⁹⁸ en esta actividad y en el lugar. Estos jóvenes fueron presentados por sus familiares, quienes se encuentran trabajando y radicando en el pueblo, con sus empleadores, uno fue presentado por su abuelo y el otro por su tía. Otro caso parecido, es el Darío⁹⁹, él declaró que para insertarse laboralmente en las chinampas fue por medio de un amigo que le precedió. Además, otra parte de los entrevistados declararon que, al llegar al chinamperío, lo que hacen para encontrar trabajo es adentrarse en el lugar, buscar y preguntar; y aunque no importa la experiencia, presenta ciertas ventajas ser o haber trabajado de peón o tener conocidos.

Por último, son menos los casos de personas que llegaron buscando trabajo en las chinampas cuando les corrieron la voz. Una de esas personas, que es del pueblo de Mixquic, en la Ciudad de México, mencionó que estaba desempleado y le platicaron que era más fácil encontrar trabajo en las chinampas de San Gregorio. Caso parecido es el de Félix¹⁰⁰, él señala que necesitaba dinero y trabajo y sus vecinos de su pueblo, Teziutlán, Puebla, le dijeron “¡ve a las chinamperas!”, y es así como se aventuró.

Por consiguiente, los migrantes que llegan a trabajar al chinamperío, se apoyan de distintas formas para insertarse como jornaleros en las mismas. Como se describió líneas arriba y con los testimonios recogidos, la mayoría de ellos, se apoyan de sus nexos que tienen con otras personas, ya sean parientes, conocidos o con sus antiguos patrones, principalmente. Otros, llegan a buscar trabajo porque se enteran, cuando les corren la voz. Mientras que, otros tantos, arriban al lugar y lo primero que hacen es ir a preguntar y buscar empleo directamente en el lugar.

Expectativas laborales de los jornaleros al llegar a la ciudad

Como se ha señalado, migrar da cierta libertad a las personas para desplazarse y trasladarse de residencia dentro de un territorio, en busca de mejores expectativas y opciones.

⁹⁷ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

⁹⁸ Emanuel Tiburcio y José Guadalupe, entrevistados en octubre 10 y 17, 2022, respectivamente.

⁹⁹ Entrevista realizada en abril 2, 2022.

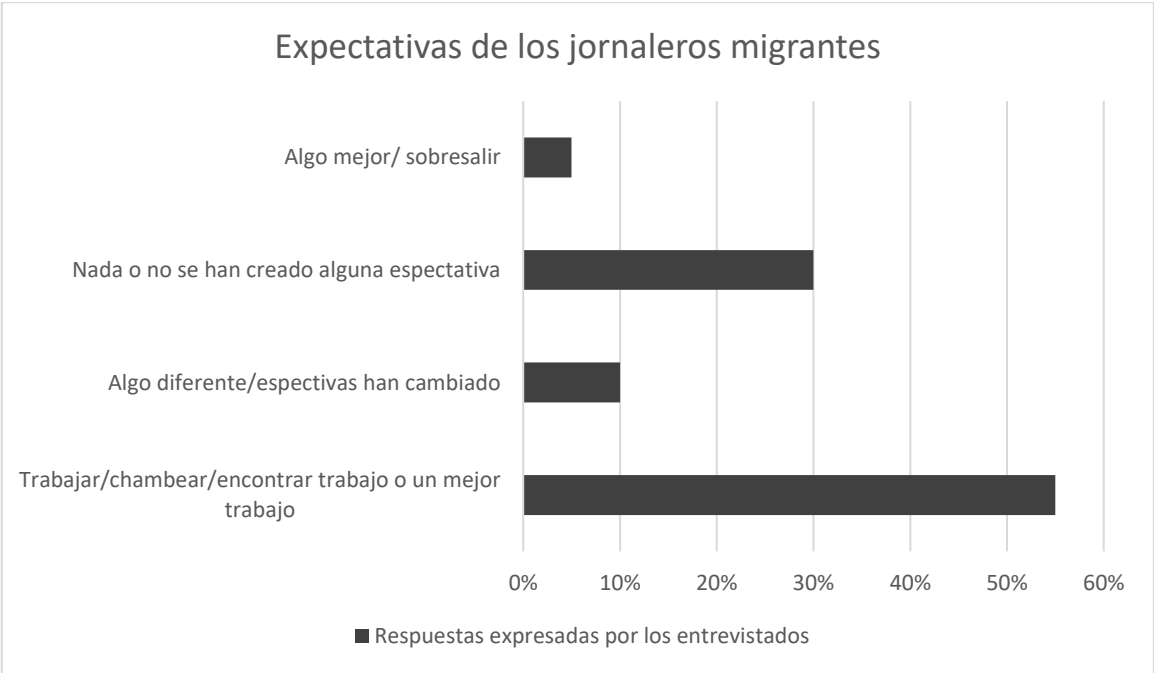
¹⁰⁰ Entrevista realizada en abril 25, 2022.

También, este tipo de movilizaciones, las migraciones internas, son de lo más comunes a diferencia a los grandes traslados; además, la gente migra en busca de mejores opciones y para mejorar sus niveles de vida.

Acercas de las expectativas de los jornaleros migrantes que han arribado al chinamperío, las respuestas de las personas han señalado distintas posibilidades y/o expectativas a su llegada a la ciudad. Entre las diferentes respuestas que han ofrecido se han encontrado que varias personas se han generado desde ilusiones, creencias, deseos, hasta absolutamente nada. Lo cierto es, que cada uno de los jornaleros de las chinampas tienen expectativas diferentes, algunos tienen fijadas esas posibilidades, mientras que, para otros, ha cambiado completamente.

Con respecto a esto, la mayoría de los jornaleros migrantes han indicado que al llegar a la Ciudad de México arriban con la ilusión de 'trabajar', 'encontrar trabajo', o 'champear'. Esta es la causa principal que señalan 11 de los entrevistados al responder sobre las expectativas con las que llegan a la ciudad y llegan con la ilusión de este tópico: trabajar. Asimismo, aquí también se le suma un caso de un joven que, señala que, él llegó a la Ciudad de México con la ilusión de encontrar un mejor salario, "algo mejor pagado".

Grafica
Expectativas de los jornaleros migrantes al llegar a la ciudad



Fuente: Elaboración propia con información recabada en campo

Igualmente, uno de los jornaleros, José Luis Montero¹⁰¹, señala que, su arribó a la ciudad lo hizo con la ilusión de dejar atrás lo que padeció en su pueblo. Él comenta que vivió inmerso en la pobreza, sin padre y responsable de su familia; y llegó con la idea de no pasar lo mismo. Esa necesidad lo orilló a salir de su lugar de origen con la ilusión de progresar.

Otra parte de los jornaleros migrantes respondieron que, a su abordaje a la ciudad, sus expectativas con respecto a esta han cambiado, esta respuesta la ofrecieron dos de los entrevistados. Puesto que, han respondido que, esperaban a que “fuera diferente” o que, en las chinampas, “sería más fácil”. Tal vez, estas respuestas se deban a que proceden de las personas más jóvenes que se encuentran trabajando en la zona chinampera, además, de ser chicos que fueron traídos por sus familiares, uno por su padre; mientras que, otro, fue por una tía debido a problemas familiares.

Por otro lado, seis de los jornaleros migrantes entrevistados respondieron que no esperaban nada al llegar a la ciudad. Al parecer, las personas que respondieron a esta pregunta no vienen con expectativas o ilusiones claras, o no se han creado una con respecto a esto. En algunos casos, han salido de su domicilio desde muy jóvenes. Además, han contestado a partes iguales que no se han formado expectativas algunas y a la vez buscan sólo en que trabajar y algo mejor pagado. También, se pensaría que los que respondieron de esta forma correspondería a personas jóvenes y solteros pero la realidad es que dos de cada tres de las personas entrevistadas son personas casadas, dos son hombres adultos de una edad arriba de 40 años y, del resto, su edad oscila entre los 16 y 32 años.

También, hay personas con la ilusión de encontrar algo mejor. Uno de los entrevistados respondió esto y señaló que cuando salió de su lugar de origen lo hizo para sobresalir, pues para él permanecer en el mismo lo ve como un limitante para destacar. Además, menciona que uno va buscando las opciones para comenzar a desarrollarse. Otra persona señala que estaba acostumbrado a su pueblo y cuando llegó a la Ciudad de México le dio “buena impresión”. Y conforme va avanzado el tiempo, los vaivenes de su pueblo a la ciudad, más los años que lleva trabajando en el chinamperio, menciona que ha visto como ha crecido el pueblo que lo recibe.

¹⁰¹ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

Temporalidad de la estancia de los jornaleros migrantes en la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco

Acerca de la temporalidad, por lo general, el trabajo agrícola se caracteriza por las temporadas referente al clima y de los productos que se obtienen durante los mismos. Es decir, el empleo agrícola responde a temporalidades. Hay una época en la que se demanda más fuerza de trabajo y es durante la época de cosecha.

En relación con la estancia de los jornaleros que se encuentran en las chinampas de San Gregorio Atlapulco, esta responde a diferentes factores. Por lo que, el tiempo de permanencia de los trabajadores de las chinampas de San Gregorio Atlapulco es muy diferente entre todos ellos. Así, al preguntarles respondieron de formas diferentes, pero que, generalmente, consiste de acuerdo a las necesidades de cada uno.

Pues bien, en las respuestas obtenidas se encontraron diferentes dictámenes del tiempo aproximado de la estancia o temporalidad de permanencia en el lugar. Así, seis de las personas entrevistadas, casi la tercera parte, respondió que su estancia es por un tiempo no determinado. Mientras que, otros respondieron que tiene un tiempo definido, es decir, ya tienen determinado su duración de estancia en la zona chinampera. Sin embargo, dicha estancia no está determinada por las temporadas altas y bajas, sino, en algunos pocos casos por las fiestas patronales y festividades de su lugar de origen u otras circunstancias.

Además, una cuarta parte de los informantes respondió que su estancia es por temporadas. Entre los que respondieron que su estancia es de acuerdo a las temporadas, hay un caso particular que lleva trabajando 45 años en las chinampas en esta modalidad, es el caso del señor Manuel Tiburcio. Esto, quiere decir que, regresa a su pueblo, pasa un tiempo allá y vuelve para trabajar en el chinamperío, de acuerdo a las temporadas. Y, en esta ocasión, menciona que, no se vino solo, sino que, se trajo a sus nietos, para que le acompañen y aprendan.

A su vez, otros de los jornaleros respondieron que su estancia es por meses o se acaba el trabajo y vuelven. Uno de los entrevistados respondió que él se espera hasta una determinada fecha (*junio*) y se regresaba a su pueblo para pasar las festividades de su localidad y, luego, regresaría. Otro más mencionó que viene seguido, a suponer por las temporadas, aunque no específico claramente.

Hay que mencionar que, también, se encontró que tres de los entrevistados, señalaron que vienen por meses, se regresan a sus pueblos y que eso es constante. En

estos casos, las temporalidades son diferentes, puesto que, unos señalan que viene “un mes”, “dos meses”, “unos meses o más”, se regresan a sus pueblos por unas semanas o meses y luego retornan a San Gregorio Atlapulco por un tiempo igual; pero que es una constante esta modalidad.

Por lo que, se podría asegurar que las características específicas de los tipos de migración que realizan los jornaleros migrantes antes indicados corresponden al denominado de golondrinas; puesto que, implica que las personas se trasladen de acuerdo a las temporadas. Así, en las temporadas altas, una gran mayoría de los migrantes arriban al chinamperío para trabajar y cuando termina se regresan a sus pueblos a sus actividades que, muchas veces consiste en un oficio relacionada al campo; así pues, como los jornaleros señalan “se acaba la chamba y nos regresamos”. Otros jornaleros señalan que su estancia en el chinamperío está determinada por fechas específicas, como pueden ser las fiestas patronales de su localidad. Una vez concluidos sus compromisos se retornan a la ciudad a trabajar.

A su vez, solo uno de los informantes mencionó que lleva 10 años en las chinampas de San Gregorio Atlapulco y que si se aburre se regresa a su pueblo. Esta persona señala que, salió muy joven de su domicilio, su hermana le precedió y ella fue quien trajo al pueblo. No obstante, menciona que, no se ha formado ningún tipo de ilusiones o deseos y continua sin expectativa alguna. Además, indica que, cuando quiera se va a otro lugar a trabajar o retorna a su pueblo; pero eso depende “como quiera y cuando quiera”.

Además, tres de los entrevistados, señalaron que su estancia es indefinida, y su tiempo en el pueblo es incierto, indeterminado y desconocido. Entre estos casos, uno señaló que, anteriormente, venía por estancias de cuatro o seis meses y se regresaba a su pueblo, pero, en la actualidad, lleva cerca de un año y no tiene claro si permanecerá más tiempo o su arribo será indeterminado. Mientras que, otro apenas vino a trabajar, pues se salió de su casa por problemas familiares y desconoce cuánto tiempo va a ser su estadía en el lugar.

También, cuatro de las personas entrevistadas, actualmente, han invertido los papeles, puesto que, su estancia ya es permanente en el pueblo de San Gregorio Atlapulco. Ellos han decidido quedarse a radicar en los alrededores del chinamperío, y señalan que ahora son quienes “bajan” a sus respectivos pueblos o lugares de origen cada determinado tiempo; esto es, en fechas específicas como cuando tienen compromisos familiares, se realizan fiestas patronales en sus pueblos o cuando van a visitar a sus familiares. Es decir,

a estos últimos casos, en el que las personas que sale de su lugar de procedencia, se asientan y residen fuera del mismo de forma permanente, se trata, por sus características, de una migración absoluta o de toda la vida.

También, esta propuesta concibe a la migración como unidireccional y en la que hay un rompimiento de relaciones, vínculos y lealtades de los migrantes y sus descendientes con el lugar de origen, ya que hay un abandono de las costumbres, identidades y lenguajes por ascender socioeconómicamente; a la vez que hay una asimilación a la sociedad receptora. Este planteamiento teórico, parcialmente, explicaría los establecimientos de los migrantes que han decidido asentarse de forma permanente en el lugar que los recibe, en este caso, San Gregorio Atlapulco.

Sin embargo, las rupturas de vínculos que señala este planteamiento no son visibles completamente, puesto que, de las varias personas procedentes de otras latitudes y ya radicadas en el pueblo, mantienen vínculos con sus pueblos de origen. Y, tal vez, ese rompimiento sea paulatino o nunca suceda. Puesto que, a pesar de que ya se asentaron en esta parte de la Ciudad de México, bajan a sus pueblos en momentos específicos como en las festividades del lugar, el día de muertos, fiestas patronales o eventos familiares, esto quiere decir que, mantienen sus vínculos con sus familiares y su comunidad, que no hay una ruptura de esos vínculos, ni abandono de sus costumbres. Además, en la actualidad, es mucho más difícil que suceda ese rompimiento, puesto que, las nuevas tecnologías facilitan la comunicación entre los migrantes y su comunidad, debido a que los teléfonos celulares y las aplicaciones de mensajería instantánea como *WhatsApp*, *Telegram*, entre otras, acercan el contacto y minimizan la distancia entre los paisanos.

Además, aun cuando todo el año se pueden encontrar jornaleros migrantes repartidos a lo largo y ancho del chinamperío, de acuerdo a los mismos y los chinamperos que prestaron su testimonio, son en los últimos meses del año o temporada de fin de año es cuando más personas llegan a trabajar, "más o menos en septiembre-octubre, de ahí hasta diciembre, trabajadores de afuera, de Hueyapan y otros lados, vienen a trabajar¹⁰²". Aunque, los días de muertos, la gran mayoría de los jornaleros migrantes se regresan a sus pueblos¹⁰³.

¹⁰² Plática sostenida con el señor Felipe Enríquez, en noviembre 1, 2022.

¹⁰³ En visita de campo el 1° de noviembre de 2022, ese día, prácticamente, no había nadie en el chinamperío, sólo se pudieron localizar a dos personas: al joven Francisco Tiburcio, a quien se entrevistó; y al señor Felipe Enríquez, con quien se mantuvo una plática.

¿Solos o acompañados? Patrones de migración y adaptabilidad a la vida en el chinamperío

El siguiente punto trata acerca del traslado de las personas que salen de sus lugares de origen y se aventuran hacia el pueblo de San Gregorio Atlapulco; en este caso particular, si dicho traslado se realiza de forma solitaria o grupal. Por lo general, los estudios sobre desplazamientos de poblaciones, especialmente, los laborales, se centran en formulaciones teóricas que tienen como paradigma económico el mercado de trabajo y en los que los traslados son grupales.

En lo referente a si la migración que realizan los jornaleros que se trasladan al chinamperío de San Gregorio Atlapulco, se puede señalar que, durante la realización de este trabajo de investigación, las tendencias a trasladarse al chinamperío, en solitarios o acompañados, en ambos parámetros son casi parejas, solo hay un ligero porcentaje de inclinación a realizar movilidades individuales.

Como se ha dicho, durante el trabajo de campo, se observó que hay una tendencia a migrar en solitario. Esto se confirmó al realizar las entrevistas y en este sentido, más de la mitad de los jornaleros migrantes, es decir, 12 personas a las que se les entrevistó, señalaron que su traslado es, por lo general, individual, e indicaron que tiende a migrar en solitario constantemente.

Por un lado, varios de los jornaleros migrantes entrevistados, señalaron que, se aventuraron a trasladarse en solitario mientras sus familias permanecían en sus lugares de origen. También, hay quienes llegan por su propia voluntad, que, solo en un inicio llegaron por primera vez en compañía de sus familiares o amistades, pero después de esa experiencia toman la iniciativa de trasladarse solos. Sirva de ejemplo el caso del señor Adrián Pérez¹⁰⁴, quien, actualmente, arriba a las chinampas solo, mientras su familia permanece en su localidad, pero en un inicio llegó con su cónyuge: "aquí llegué con mi familia, pero ya después ya compramos unos terrenitos y se fueron para allá. Ellos allá se quedaron en los terrenitos. Allá están ellos en Toluca. Venimos un tiempo cuando recién me junté, si estuve viviendo aquí". Además, en este tipo de migración en solitario se encuentran personas de distintas edades que van desde jóvenes hasta adultos, de diferentes estados civiles y provenientes de diferentes latitudes del interior del país.

¹⁰⁴ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

Por otro lado, se encontró que, 10 de los jornaleros migrantes localizados en el chinamperío, llegaron acompañados de otras personas. Pero las tendencias de migración en compañía de alguien más, se dan de la siguiente forma: con familiares del núcleo familiar (padres, madres, hermanas y hermanos) y parientes de segundo grado (abuelas y abuelos, tías y tíos, primos, nietos), parejas, amigos o conocidos. Y en este rubro, dos de cada tres personas, tiene una gran predisposición a migrar acompañados de familiares; mientras uno de cada tres a migrar en compañía de una amistad o conocido.

Teniendo en cuenta que, dos de cada tres personas que migran acompañados, lo hacen en compañía de un familiar, esta movilidad la realizan con algún primo, con el padre o la madre, o parte de la familia (un joven entrevistado señaló que llegó acompañado de su padre y su hermano). También, se encontró un caso excepcional del señor Manuel Tiburcio, quien lleva 45 años trabajando por temporadas y por lo general se traslada solo, en esta ocasión arribó al pueblo en compañía de sus nietos.

Igualmente, se halló un único caso de personas que migraron en pareja, y se trata de un joven que arribó junto a su cónyuge. Este es el único caso que se encontró en el chinamperío durante el trabajo de campo. Aunque, señala el entrevistado que su estancia en el pueblo de San Gregorio Atlapulco ya es permanente desde hace siete años.

Por último, también, se encuentran las personas que migran en compañía de una amistad. Uno de cada tres personas que se trasladan lo hacen en compañía de amigos, por lo general de uno. En sus narrativas, los entrevistados indican que un amigo los invita a trabajar a las chinampas; o conocen a alguien y los "jalan" al emplazamiento. Solo un jornalero, señaló que él y su patrón son del mismo pueblo, entablaron amistad y este último lo invitó a trabajar.

Como se mencionó, entre los migrantes que se trasladan acompañados, dos de cada tres personas lo realizan con familiares; mientras que, uno de cada tres lo realiza con un amigo o de un conocido. Por lo que, hay una gran tendencia de migrar en compañía de un familiar (padre o madre, hermanos, primos, o incluso nietos) esto se debe a que las personas tienen lazos muy fuertes con sus familiares y, sobre todo, confianza.

Además, que, la experiencia de los familiares que migraron primero, preside a las nuevas generaciones de migrantes con vínculos familiares, por lo que, se puede señalar que desarrollan una especie de redes, en especial, familiares. Este es el caso del señor Manuel

Tiburcio, quien señala que, por lo general llega solo, pero, en esta ocasión arribó al chinamperío en compañía de sus nietos.

También, se halló que los migrantes que llegaron acompañados, en menor medida, arribaron en compañía de un amigo o acompañados de otras personas conocidas, o de su cónyuge. Las personas que migran con alguno de sus amigos, realizan el traslado porque aquella persona preside al migrante en cuestión, además de mantener una relación de amistad, existe la confianza para realizar el traslado, lo conecta al proceso migratorio y con la esperanza de que “lo conecte” en lo laboral.

Asimismo, se halló una conexión entre patrón – empleado, este nexo se debe a que ambas personas son provenientes del mismo pueblo. Este nexo que se descubrió durante el trabajo de campo, fue la única en su tipo que tiene uno de los migrantes con su actual patrón. Además, señala que, él cuando arribó fue acompañado de otros pobladores de su localidad hace 8 años: “Somos varios, por ahí andan los demás compañeros¹⁰⁵”; y actualmente, ya es residente permanente del pueblo que lo acoge.

Como se ha revisado, las relaciones sociales favorecen a que las personas se decidan a migrar, ya que, se reducen los costos económicos, y, sobre todo, los riesgos de los migrantes en el trayecto hacia el lugar que los recibe, además, que facilita la búsqueda de residencia y las probabilidades de inserción laboral.

Perfil sociodemográfico de los jornaleros migrantes en San Gregorio Atlapulco

Ahora bien, entre los jornaleros migrantes localizados en el chinamperío, existe una amplia diversidad entre los mismos, sobre todo, en términos de edad, escolaridad, lugar de origen o procedencia (hay un predominio de los que proceden del estado de Puebla) y estado civil. No obstante, se puede decir que el caso de San Gregorio Atlapulco se trata de una migración masculina, precisamente, porque hay una alta presencia de hombres en el emplazamiento que trabajan como jornaleros. Empero, se aclara que sí se encuentran mujeres migrantes trabajando en el lugar en la misma ocupación, pero, en una cantidad muy exigua.

Durante la década de 1980, hubo un crecimiento de población de migrantes en las alcaldías del sur de la Ciudad de México, y en pueblos como San Gregorio Atlapulco. Actualmente, este es un lugar muy dinámico, en referencia a la producción, del sur de la ciudad. Lugar que ha acogido a personas procedentes de otras latitudes, como Querétaro,

¹⁰⁵ Entrevista realizada en abril 25, 2022.

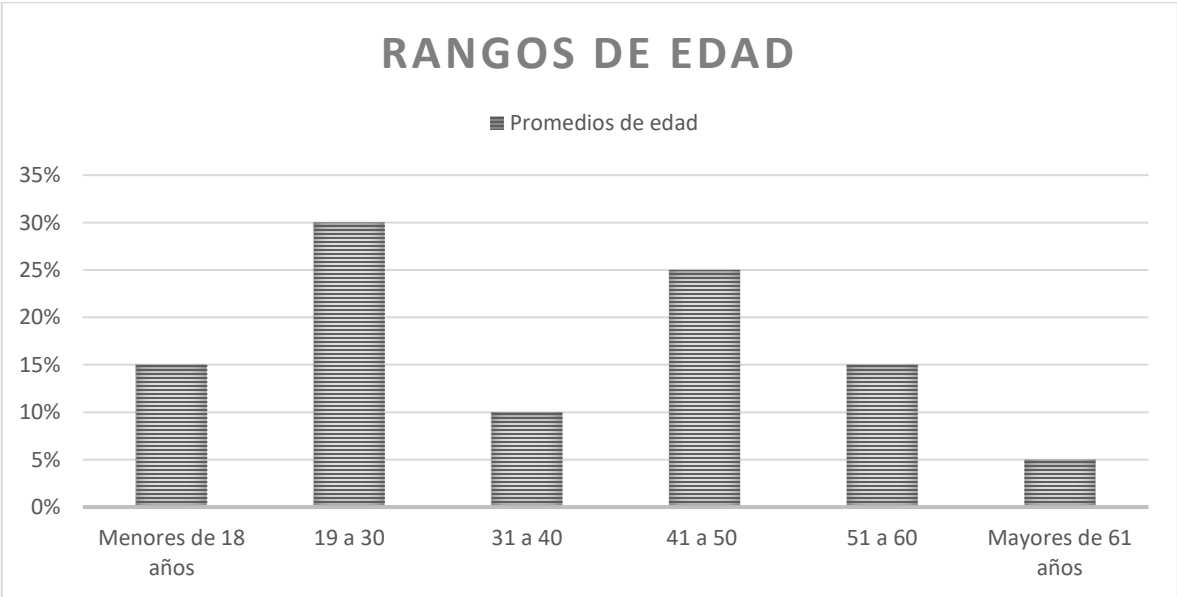
Oaxaca, Guerrero, Estado de México y, en especial, Puebla, que, en él encuentran un lugar atractivo, con fuentes de empleo y mejor remuneración (en comparación con sus comunidades de origen) y constante.

Edad

Durante el trabajo de campo y en las entrevistas realizadas a los informantes, se pudo observar una diversidad al rubro etario. En efecto, se puede decir que, en la gran mayoría de los casos se trata de una migración laboral, por lo que, en mayor porcentaje se encuentran personas mayores de edad, de la tercera edad; e incluso, se halló la presencia de menores de 18 años.

La edad de los mismos es muy heterogénea, pues, en la población laboral del lugar hay menores de edad hasta personas adultas mayores de 60 años. Además, la mayor proporción de edad laboral entre los migrantes del chinamperío es la población joven de edades que oscilan entre los 19 y 30 años; y de igual modo, hay una importante población de personas que oscilan entre las edades de los 41 a los 60 años; pero, presentándose una ausencia o escasez etaria entre los 31 a 40 años de edad.

Grafica
Rangos de edad de los jornaleros del chinamperío



Fuente: Elaboración propia con información recabada en campo

Por otro lado, realizando un porcentaje de los datos obtenidos, se halló que, el 30 por ciento, el porcentaje más grande, corresponde al segmento de edad de personas entre los 19 a 30 años; luego, el 25 % de los informantes, pertenece a la edad entre los 41 a 50 años. Los jornaleros con edad de los 51 a 60 años, corresponde al 20%; mientras que, se encontró que menores de edad y hasta los 18 años corresponden al 15%. Por último, en un reducido porcentaje, el 10%, son personas con edad de los 31 a 40 años.

Sexo

La gran mayoría de la población de los migrantes jornaleros que se encuentra laborando en el chinamperío de San Gregorio Atlapulco, está compuesta por hombres. Sin embargo, se pueden observar algunas mujeres migrantes en una cantidad muy exigua. Asimismo, en el lugar se pueden encontrar algunas mujeres que son dueñas de una o varias chinampas y que son residentes del lugar; o que son nativas del lugar y empleadas en el sitio.

Considerando lo antes mencionado, se puede decir que, se sigue conservando esa representación social en la que los hombres son los seres económicos y aportes del hogar. Tal vez, a esto se debe que los migrantes que llegan al chinamperío de San Gregorio Atlapulco sea mayoritariamente masculina.

Con respecto a este punto, las autoras que han trabajado en los pueblos de Xochimilco, Gisela Landázuri y Liliana López¹⁰⁶, mencionan que, específicamente en el caso de Hueyapan, de donde es la mayoría de migrantes que actualmente arriban a este pueblo chinampero, el 50% de los hombres entre 20 y 59 años migra a diferentes destinos de forma temporal. A su vez, las mismas autoras, indican que, las mujeres migrantes de Hueyapan, Puebla, acompañan a sus maridos al pueblo chinampero; y por lo general, buscan trabajos relacionados al servicio doméstico, en tortillerías o en el comercio; y, una vez que comienzan a tener hijos se regresan a sus lugares de origen. No obstante, mencionan que, su permanencia en el lugar que los recibe depende de la adquisición de una casa o un techo en el mismo.

En relación con estos puntos, durante el trabajo de campo se localizó y se platicó con dos mujeres que trabajan en el campo: una, Guadalupe, proveniente del pueblo de Hueyapan, Puebla, que, efectivamente, llegó en compañía de su marido; y la otra, de Iguala,

¹⁰⁶ Landázuri & López, op. Cit., pp. 179.

Guerrero, esta última de nombre Isabel, quien arribó al pueblo chinampero hace 30 años, en compañía de su madre y desde entonces llega por temporadas a trabajar al chinamperío.

Por otra parte, también se halló el caso del señor Constantino Ríos¹⁰⁷ quien llegó acompañado de su esposa. Él indica que, "bajaba por temporadas" desde Hueyapan a San Gregorio Atlapulco, pero, hace siete años, llegó con su esposa, se asentaron de forma permanente y, ahora, visitan ocasionalmente sus familiares en su pueblo natal. Pero, no especificó la actividad que realiza su cónyuge, ni se pudo concretar una entrevista con la misma. A suponer que, desempeña alguna de las actividades que señalan las autoras.

A pesar de que, varios autores suelen afirmar que existe una mayor participación y presencia femenina en las migraciones actuales y hay una tendencia hacia la feminización, como señala Alejandro Canales "los datos muestran una situación más compleja" (2010, p.201). Al parecer, este es el caso de San Gregorio Atlapulco, en el que hay un gran contraste entre hombres y mujeres migrantes que llegan al chinamperío. Lo cierto es que, básicamente, en la actualidad, la migración hacia este pueblo chinampero está eminentemente compuesta por hombres con muy poca presencia de mujeres.

Escolaridad

Con respecto a este rubro, es un aspecto que permite saber una aproximación del grado de estudios que tienen los jornaleros migrantes que se encuentran en las chinampas. Se puede decir que, el nivel de estudios entre los entrevistados es muy variado, puesto que, por un lado, se encontró que hay personas que no cuentan con estudios y otros jóvenes que tienen o se encuentran cursando la preparatoria.

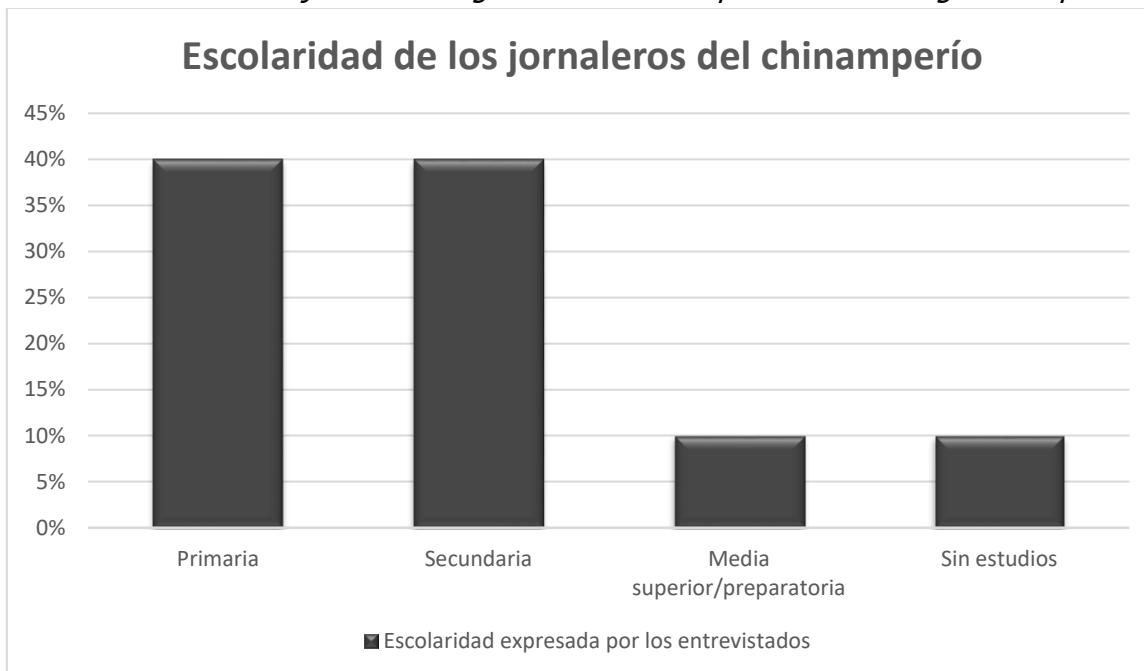
Dicho lo anterior, lo que se halló fue que la gran mayoría de las personas entrevistadas cuentan con la educación básica. Esto quiere decir que, cursaron la educación de primaria y/o secundaria; un margen muy bajo, sobre todo los más jóvenes, declararon tener educación media superior o están cursándola, mientras que, una minoría similar señalaron no tener estudios.

Conforme a lo que declararon los informantes, se realizó un porcentaje de los niveles de escolaridad, así se obtuvieron los siguientes resultados: el 40 % de los entrevistados cuentan con la primaria; otro 40% indican que tienen la secundaria, solo un joven entrevistado indicó que "Nada más cursé primero de secundaria, segundo ya no, me salí.

¹⁰⁷ Entrevista realizada en mayo 23, 2022.

Luego veo a mis maestros¹⁰⁸”; sólo dos, los trabajadores más jóvenes, declararon contar con la media superior. El joven Francisco Tiburcio¹⁰⁹, mencionó que, cursaba el primer grado de preparatoria y suspendió su semestre por venir junto a su padre a trabajar a las chinampas; y sólo otras dos personas indicaron no contar con estudios.

Grafica
Escolaridad de los jornaleros migrantes del chinamperío de San Gregorio Atlapulco



Fuente: Elaboración propia con información recabada en campo

Además, no se encontró una relación entre el nivel de estudios con el estado civil de los jornaleros, edad y su grado de escolaridad, puesto que, las personas que cuentan con estudios de primaria y secundaria, son tanto casadas o solteras, de todas las edades y de todas las latitudes. Los que declararon no contar con estudios, uno, es un joven de 25 años y el otro, es una persona adulta de 60 años, lo único que les relaciona es que ambos proceden del pueblo de Teziutlán, Puebla. Las personas que declararon tener estudios de media superior o estarlo cursando, son los más jóvenes y ambos son de Hueyapan, Puebla.

En suma, los niveles de escolaridad entre los jornaleros migrantes localizados en el chinamperío son variados, puesto que, se encuentran personas que no tienen estudios,

¹⁰⁸ Entrevista realizada en abril 2, 2022.

¹⁰⁹ Entrevista realizada en noviembre 1, 2022.

hasta con algunos que cuentan con la media superior o cursándola, ambos en porcentajes bajos. Mayoritariamente, los jornaleros migrantes declararon que cuentan con estudios de primaria o secundaria. E, igualmente, los niveles de estudio no tienen relación con otros aspectos como el estado civil, la edad o el lugar de procedencia.

Estado civil

En este caso particular, la situación de convivencia reconocida de las personas¹¹⁰ o estado civil, es uno de los elementos determinantes del proceso migratorio; puesto que, esto influye en que una persona opte por migrar. Si esto es así, la migración de uno de los miembros de la familia, como uno de los cónyuges, por lo general el marido y/o el padre, es parte de un acuerdo familiar, para que encuentre trabajo y ayude económicamente a la familia desde fuera de la localidad. Por lo general, esta modalidad de migración es solitaria, mientras que, el resto de la familia o pareja permanece en su lugar de origen.

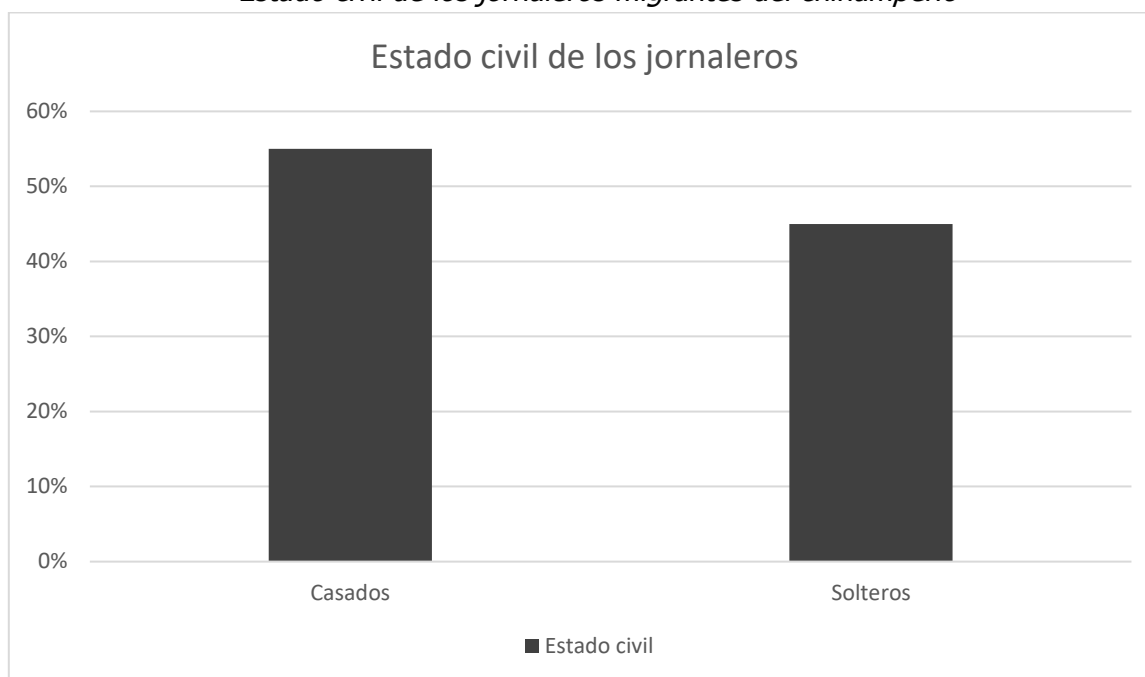
Los migrantes jornaleros localizados en este emplazamiento, mayoritariamente se trata de hombres, con poca presencia de mujeres. También, se pueden encontrar desde menores de edad hasta personas mayores de 60 años, con diferentes niveles de estudio desde personas que no cursaron ningún grado escolar hasta los que se encuentran cursando o ya con sus estudios concluidos del nivel medio superior.

Asimismo, lo que se obtuvo durante el trabajo de campo fue que el estado civil de los jornaleros migrantes, solo declararon ser; casados o solteros. Ninguna de las personas entrevistadas respondió a otras modalidades como separadas, viudas o divorciadas. Del mismo modo, los porcentajes en ambos parámetros de personas migrantes casadas y solteras que se encuentran trabajando en el chinamperío, son muy parejos, ligeramente, se inclina un poco más a encontrar personas casadas, puesto que el 55% de los entrevistados declararon ser casados; mientras que, el 45% de las personas respondieron ser solteras.

Dicho lo anterior, los entrevistados que respondieron que son personas casadas, una gran mayoría indicó que, llegaron solos y por temporadas, de los cuales varios indican que, sus parejas o familias se encuentran en sus localidades de origen; otros, sólo indicaron lo primero, a suponer, que migraron dejando a sus familias y/o parejas en sus comunidades.

¹¹⁰ El INEGI lo define como estado conyugal (civil) a la situación de las personas en relación con los derechos y obligaciones legales y de costumbres del país, respecto de la unión o matrimonio; incluye, por lo tanto, de hecho y de derecho. Se puede consultar: <https://www.inegi.org.mx/app/glosario/default.html?p=rcmorg>. Como bien lo señala la RAE, las modalidades del estado civil son: soltera o soltero, casada o casado, viuda o viudo, separada o separado y divorciada o divorciado.

Grafica
Estado civil de los jornaleros migrantes del chinamperío



Fuente: Elaboración propia con información recabada en campo

Sirva de ejemplo, el caso del señor Adrián Pérez¹¹¹, quien arriba a las chinampas, mientras su familia permanece en su localidad:

Aquí llegué acá con mi familia. Pero, después compramos unos terrenitos por allá, se fueron para allá y se quedaron en los terrenitos. Ellos se quedan allá en Toluca y yo vengo por unos meses. Venimos un tiempo cuando recién me junté, estuve viviendo aquí. Luego, compramos unos terrenitos hicimos una casita, pues, ya nos fuimos para allá.

Por otro lado, hay informantes que señalaron que, son casados y su estancia es permanente en la localidad. Uno de ellos, señaló que llegó con su esposa; mientras otros, sólo indicaron ser casados y residir con sus familias, ya sea, en San Gregorio Atlapulco o en el pueblo cercano de San Luis Tlaxialtemalco. A su vez, el señor Luis Montero¹¹² mencionó que, él aquí conoció a su actual esposa, nativa del pueblo de Santiago Tulyehualco.

Por último, los jornaleros migrantes entrevistados que respondieron que son solteros, todos sin excepción, indicaron que su estancia es por temporadas o temporal.

¹¹¹ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

¹¹² Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

Asimismo, los que respondieron que es por temporadas, llevan algo de tiempo trabajando bajo esta modalidad. Mientras que, los que indicaron que su estancia es temporal es por causas de fuerza mayor, como es el caso de un joven que indicó que arribó al pueblo por problemas familiares; o los más jóvenes que llegaron acompañando a sus padres.

CAPÍTULO V

REDES SOCIALES Y SU IMPORTANCIA PARA LOS JORNALEROS MIGRANTES EN SAN GREGORIO ATLAPULCO

Introducción

En el siguiente apartado, se abordarán las redes sociales con las que cuentan y/o de las que se valen los jornaleros migrantes que arriban al pueblo chinampero de San Gregorio Atlapulco. Los resultados obtenidos que se plasman en este documento son hallazgos que se encontraron durante el trabajo de campo y las preguntas que se realizaron durante las entrevistas fueron pensadas con hincapié en obtener dicha información.

Enseguida, se realiza una proximidad a los tipos de redes sociales que se localizaron dentro de las chinampas del pueblo de San Gregorio Atlapulco, entre los jornaleros migrantes del lugar. A resaltar las familiares, que son en las que se notan grandes vínculos entre parientes; aunque, también, se localizaron de amistades y de conocidos. Esto es importante porque influyen fuertemente, de alguna u otra forma, en los interesados en migrar.

Para terminar, se describen las estrategias de inserción de trabajo que emplean los jornaleros migrantes que llegan al pueblo chinampero, y para el cual, generalmente, buscan el apoyo de sus familiares que les precedieron, amistades o conocidos ya instalados en lugar que los recibe. Muchas de esos nexos se localizan desde sus comunidades y algunas se extienden más allá. Aunque, se localizó que, un porcentaje suficiente de entrevistados, una vez que llegaron al pueblo, buscaron trabajo sin ninguna red de apoyo de por medio.

Reproducción de las redes migratorias en el chinamperío de San Gregorio Atlapulco

Durante el trabajo de campo se halló que existen diferentes vínculos entre los migrantes con el lugar que los acoge; pero, esas conexiones son de varias formas. La raíz de dichos nexos de los migrantes con el pueblo chinampero, se originó de diferentes formas; esto lo han hecho saber los entrevistados.

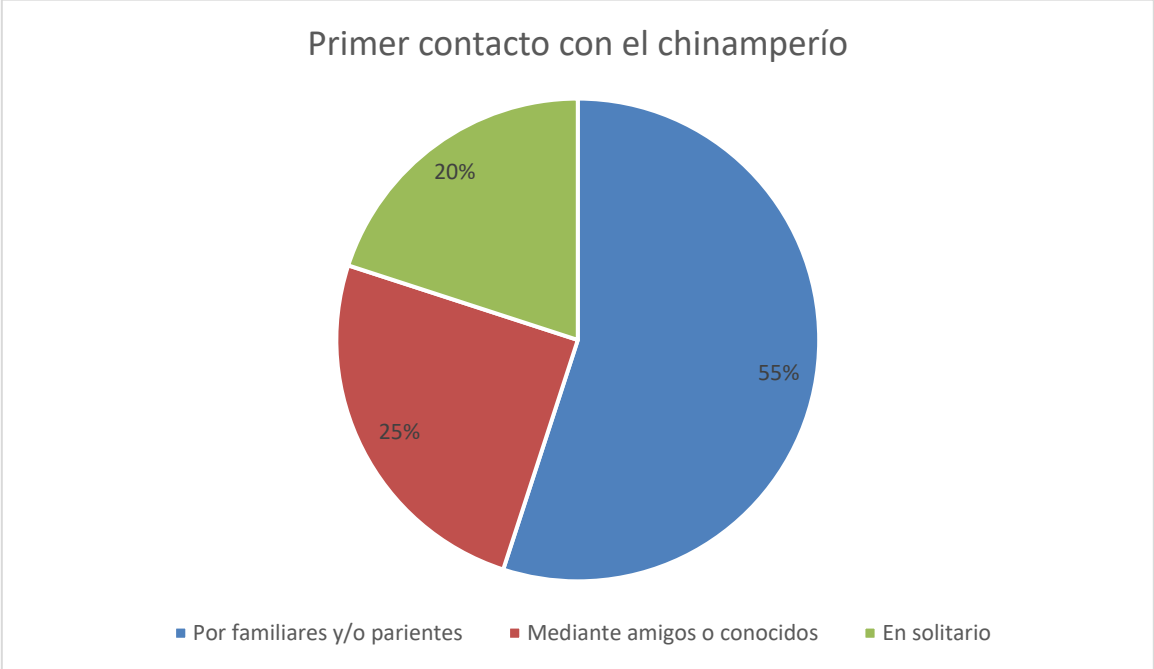
Acorde con lo mencionado, el primer contacto de los migrantes con este pueblo se origina de diferentes modos, y estos son por medio de familiares, ya sea mediante el padre, la madre, la hermana o hermano, alguno de los tíos o tías, o primos que llegaron primero

al poblado que, generalmente, buscaban trabajo. Otros indicaron que su primer acercamiento al emplazamiento fue con ayuda de alguna amistad y/o algún conocido que, de igual modo, salieron de sus lugares de origen, por lo general, en busca de trabajo. Por último, se encontró migrantes que llegaron completamente solos y que, tal vez, se transformen en un primer eslabón de una cadena de subsecuentes personas migrantes, o, en una primera generación de migrantes.

Igualmente, más de la mitad de las respuestas ofrecidas por las personas entrevistadas referente a ese primer contacto con la zona chinampera, señalan que, lo realizaron por medio de redes de relaciones sociales familiares. En cambio, los que indicaron que lo realizaron mediante amigos o conocidos, atañe a una cuarta parte. Mientras que, los informantes que, mencionan que lo llevaron a cabo en solitario compete una quinta parte.

Grafica

Primer contacto de los jornaleros migrantes con el chinamperío de San Gregorio Atlapulco



Fuente: Elaboración propia con información recabada en campo

El primer contacto de los jornaleros migrantes con el pueblo de Atlapulco San Gregorio, surge, principalmente, por medio de conexiones familiares y/o de parientes. Uno de cada tres de las personas entrevistadas indicó que, su precedente fue su padre, el origen de esa

conexión con el pueblo. Como menciona el Adrián Pérez¹¹³, "Pues mi papá fue. Él siempre estuvo trabajando por acá. Él también ya nos trajo y pues, acá estamos", o también hay casos que la madre, hermana o hermano les precedieron.

De la misma forma, otros de los informantes señalan que su primer nexo con el chinamperío, fue mediante familiares cercanos, como los primos, alguno de los abuelos o un tío. Esto último fue el caso del señor Manuel Tiburcio¹¹⁴, que lleva trabajando por temporadas en el lugar desde hace bastantes años. Él señala que fue su tío quien lo trajo a trabajar a las obras del metro de la ciudad y luego a las chinampas. Pero, ahora él es ese vínculo precedente de sus nietos con el chinamperío, pues menciona que en esta ocasión se los trajo consigo para conocer y trabajar.

Por otro lado, otros de los trabajadores señalan que, esa primera conexión con la localidad chinampera fue por medio de amistades o conocidos. Algunos de los entrevistados señalan que vinieron solos, sin ningún vínculo de por medio con el lugar. Uno de ellos, indicó que se encontraba desempleado y por recomendación que le dieron se vino al pueblo. Otro más menciona que, él había trabajado en varios lugares hasta que llegó a San Gregorio Atlapulco, donde actualmente vive, llegó solo y luego regreso acompañado de su esposa, por lo que, sirvió de nexo para acercar a su cónyuge al lugar.

Funcionamiento de las redes sociales entre los jornaleros migrantes

El siguiente punto trata acerca de si existe redes migratorias o algunas formas de organización social, desde sus lugares de origen, entre los migrantes que arriban a trabajar como jornaleros al pueblo de San Gregorio Atlapulco. Dar respuesta a esta pregunta es relevante porque diferentes autores señalan que, hay, en diversas comunidades una cultura migrante; la cual se estructura desde redes sociales de familiares y parientes, de amistades o de paisanaje, que posibilitan los traslados de las personas; así como, facilitan la inserción laboral y el hospedaje en el lugar que acoge.

Con respecto a si se organizan los pobladores desde su localidad para venir a trabajar al chinamperío, para tratar de contestar y saber si existen redes de conexión entre los jornaleros migrantes que trabajan en la zona chinampera, se indago en las entrevistas con respecto a este tema.

¹¹³ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

¹¹⁴ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

Acerca de los hallazgos que se encontraron durante el trabajo de campo para este ejercicio, se encontró que una mayoría de los jornaleros migrantes señalan que, no hay una forma de organizarse en sus poblados, ni una conexión u organización explícita entre los pobladores desde sus lugares de origen para trasladarse al chinamperío. Esto quiere decir que, desde los lugares de los que son oriundos no existen redes o no cuentan con algún apoyo, por lo que, las personas que respondieron de esta forma se organizan solos y toman la decisión de forma personal.

Se debe agregar que, lo que arguyen los jornaleros es que cada quien sabe cómo se viene, cómo y cuándo. Esto es lo que han hecho saber varios de los informantes, como menciona Justo Morales¹¹⁵ "No, cada quien, cada quien sabe cómo, cuándo viene"; o el joven Emanuel Tiburcio¹¹⁶, "No, la verdad no. Mucha gente viene porque necesitan dinero y tienen compromisos. Por eso vienen y trabajan largo tiempo para juntar el dinero". Por lo tanto, se podría señalar que, muchas de las personas que deciden migrar y que llegan a trabajar como jornaleros a este pueblo chinampero lo realizan por intereses propios y personales, y/o por cumplir con las mandas en las que se comprometieron.

Pero, hay otra proporción de personas que llegan por su propio pie, con sus recursos particulares y de forma individual, sin que medie red alguna, y lo realizan por decisión propia, pero influidos o condicionados por un grupo. Es decir, se encontró que algunos jornaleros decidieron migrar, pero como un acuerdo familiar, en el que uno de los miembros del círculo familiar sale a trabajar fuera de su localidad y desde allí, apoyar económicamente.

También, la tercera parte de los jornaleros entrevistados indican ignorar si existen redes constituidas en sus lugares de origen, o mencionan desconocer un contacto en sus localidades para migrar a este pueblo chinampero. Mayoritariamente, los jornaleros que se encuentran en el chinamperío, migran de forma individual, sin ninguna forma de organizarse o con una organización de por medio. Se debe de agregar a esto que, aunque llegan solos, por su propio pie, lo hacen por diferentes circunstancias, en las que influye las decisiones familiares como estrategia de supervivencia y/o para generar ingresos extras; o para ahorrar y/o reunir más efectivo para solventar compromisos que tienen pendientes en sus lugares de origen. O, también, se halló que las personas migran en solitario por una elección propia; esto quiere decir que, realizan dicha movilidad por decisiones propias de los individuos.

¹¹⁵ Entrevista realizada en noviembre 7, 2022.

¹¹⁶ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

Sin embargo, no todos los casos que se encontraron corresponden a los antes mencionados. También, se encontró una proporción mínima, en la que los informantes indicaron que, si hay redes sociales, algunas explícitas y otras tácitas; pero que, al parecer, no son tan estructuradas u organizadas. Además, esas redes sociales, en su mayoría son de caracteres familiares, mientras que, algunos otros son más de amistades.

Acorde con lo mencionado, durante el trabajo de campo, dos de los entrevistados señalaron que si existe una organización familiar para trasladarse al pueblo de San Gregorio Atlapulco. En específico, uno de los jornaleros migrantes, José Luis Montero¹¹⁷, señaló que, su organización es con sus familiares y, de cierta forma, estructurada y explícita: "Pues, unos primos, que ya trabajaban por acá. Ellos te dicen, que la familia sale, va a bajar. Juntas un poco de dinero y ya te avisan antes de venirse. Te dicen ¡Oye, acá hay dinero, no te quieres venir a trabajar! ¡Ya mero nos vámonos!". Acuerdan el día de su salida y se vienen en un grupo de cuatro o cinco personas, una vez en el pueblo "unos nos quedamos aquí, otros buscan chamba en otros lados".

Caso parecido es el de Justo Morales¹¹⁸, quien menciona que, no hay conexiones o redes sociales entre las personas de su localidad (Hueyapan, Puebla) para trasladarse a trabajar al chinamperío. Pero, al preguntarle si hay vínculos o redes familiares para trasladarse al lugar, indico que sí hay, y esa conexión no termina solo con el traslado, sino, además, tiene que ver con la inserción laboral "Ellos te dicen ¡México! ¡familiar, hay chamba! ¡El patrón está queriendo chalanés!".

Cabe señalar, otro caso del señor Manuel Tiburcio¹¹⁹, quien señala que, generalmente se traslada solo a trabajar por temporadas, pero, en esta ocasión se trajo a sus nietos; que se puede decir que, su organización para arribar al chinamperío, es más eventual u ocasional que organizada. En este ejemplo, sí hay una red entre familiares, no tan organizadas, pero más esporádicas u ocasionales, que son tácitas más no explícitas.

Dicho lo anterior, hay ciertas redes sociales que mantienen los migrantes. Aunque, la gran mayoría los informantes entrevistados respondió que no existen redes en sus comunidades de origen, un porcentaje menor respondió que sí las hay, y son familiares y explícitas. Algunas son más organizadas, otras no tanto, no obstante, funcionan para que

¹¹⁷ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

¹¹⁸ Entrevista realizada en noviembre 7, 2022.

¹¹⁹ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

las personas que se organizan junto con sus familiares se trasladen y trabajar en el chinamperío.

Al mismo tiempo, hay otras redes familiares, que son más ocasionales y no tan organizadas. A pesar de que son redes más espontáneas cumplen con cierta función como que: se realizan desde el lugar de origen, existe un intercambio de información sobre el lugar de destino, la forma del traslado y la asistencia sobre el tránsito hacia el lugar que los acogerá. Además, que se podría decir que, esa red se extiende hasta el alojamiento y una posible inserción laboral.

Tipos de redes (parentesco, amigos, compadrazgo y paisanaje) de los jornaleros migrantes en Atlapulco San Gregorio

El siguiente punto trata acerca del tipo de redes que se identificaron, en el lugar donde se realizó el trabajo de campo. Este tema parece semejante a la cuestión antes analizada, sin embargo, difiere al mismo, debido a que en el punto anterior se revisó si existían redes sociales estructuradas y organizadas por los migrantes para trasladarse al pueblo chinampero de Atlapulco San Gregorio, desde las localidades de las que son oriundos.

En lo que toca a los hallazgos con respecto a este rubro, durante el trabajo de campo, se descubrió que sí existen diferentes tipos de redes. A resaltar las familiares, que son en las que se notan grandes uniones y vínculos entre familiares o parientes y que los mismos influyen fuertemente, de alguna u otra forma, para que los interesados en migrar lo realicen sin recelo. Se puede decir que, son familias las que se organizan para realizar el proceso migratorio desde sus lugares de origen al chinamperío de San Gregorio Atlapulco.

También, se hallaron redes de amigos, que son muy menudas y no tan numerosas, contrario a lo que se supuso para este trabajo. Y finalmente, en número muy exiguo se localizó redes de compadrazgo o de conocidos. A su vez, se identificó un porcentaje suficiente de personas que, señalan que, se trasladaron sin una red de respaldo, que llegaron por su propio pie y así ha sido todo el tiempo que llevan arribando al lugar.

Asimismo, si se realiza porcentajes con respecto a las respuestas obtenidas de los informantes entrevistados, se obtendría los siguientes: las redes de familiares de migrantes halladas en San Gregorio Atlapulco responden al 55%; redes de amistades entre migrantes corresponde al 10%; redes de compadrazgo 5%; y sin redes de respaldo se ajusta al 30%.

De acuerdo con el tipo de redes que se encontraron en el lugar de la investigación, se puede señalar, y lo cierto es que, en su mayoría de los casos, hay una predominancia de conexiones entre familiares, puesto que, una gran mayoría de jornaleros entrevistados, indicaron que existen vínculos entre sus familiares y parientes.

Asimismo, algunos de los informantes explicitaron que sus parientes se avisan para trasladarse al chinamperío para trabajar, casos que entre familiares se ponen sobre aviso de que van a “bajar”, con poco detalle en cómo se organizan una vez avisados, para migrar hacia el emplazamiento, y que ya se mencionaron en el apartado anterior.

Cabe mencionar que, los casos señalados, son de personas que provienen del estado de Puebla, tanto de Hueyapan como de Teziutlán. Además, algo que los relaciona, a parte de la región, es que en ambos casos las personas son precedidas por familiares o parientes que arribaron primero al emplazamiento que los acoge.

No sólo se tiene que señalar que a ambos informantes les precedieron sus familiares y/o parientes, sino también, que los tipos de redes familiares que indican son explícitas y más estructuradas. En relación con esto, el señor José Luis Montero¹²⁰, arguye que, sus familiares se avisan con tiempo de que van a migrar hacia el chinamperío de San Gregorio Atlapulco, para trabajar. Esto, para que ahorren algo de dinero y, una vez con ahorros, se avisan el plazo del traslado. En otras cuestiones, las personas niegan que existe una red, pero sí existe un vínculo entre familiares y estructurada para aventurarse hacia el chinamperío. En ambos casos, esas redes familiares comienzan desde el lugar de origen y se extiende hasta el lugar y para la inserción laboral.

En cambio, también se encontraron otros casos, en las que las redes familiares son más eventuales y ocasionales, no estructuradas. De hecho, se cuestionaría si corresponden a redes familiares, pero de cierta forma funcionan como tal. Así, que, durante el trabajo de campo, se localizó diferentes formas de conexiones en las que un familiar, ya sea primos, tíos, la madre o el padre se trasladan e invitan a otro miembro del núcleo familiar. Así, por ejemplo, se localizó a un joven, proveniente de Teziutlán, Puebla, que se enteró que su padre iba a arribar a la ciudad y le pidió al mismo que lo trajera. Una vez en la ciudad, sus familiares fueron quienes mediaron para encontrarle trabajo.

De igual modo, otros informantes advierten algo parecido, pero, dicho nexo, ya no se trata de un familiar inmediato, sino, de parientes de segundo grado como las abuelas o

¹²⁰ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

abuelos, tías o tíos, primas o primos. Un caso específico, es el del joven José Guadalupe¹²¹, cuya tía vive en el pueblo chinampero; él comenta que tuvo problemas familiares y su tía al enterarse lo trajo de Hueyapan, Puebla. Una vez ya establecido en el pueblo de San Gregorio Atlapulco, la misma tía lo presentó con sus vecinos para trabajar en las chinampas y que, son sus patronos actuales.

En efecto, el caso del joven José Guadalupe, es similar a los mencionados, en el que medió un familiar para que migrara. Su tía es el familiar que le precedió, radica en San Gregorio Atlapulco, y lo apoyo para su traslado, más que por el gusto por migrar, fue debido a las circunstancias y problemáticas familiares que coexistían a su alrededor. Pero, ese vínculo familiar, se extiende más allá del hecho del traslado, sino también, para la residencia y la búsqueda e incorporación laboral.

Por otro lado, las redes familiares no sólo se pueden observar en las situaciones mencionadas, sino que, permean y abundan en casos en los que familiares presiden a los actuales jornaleros; y después, se trasladan con algún otro miembro del núcleo familiar o pariente cercano. O, hay otros casos en los que ven en la aventura de migrar al pueblo chinampero con más comodidad, pues, cuentan con la facilidad de llegar y encontrar hospedaje seguro, debido a que cuenta con familiares asentados en el pueblo. Este es el caso del señor Roberto¹²² de Hueyapan, Puebla, quien niega que existan redes organizadas entre los pobladores de su localidad o en el chinamperío, pero cuenta con familiares ya establecidos y que rentan en el pueblo de San Luis Tlaxialtemalco.

Además, varios de las personas entrevistadas que se trasladan solos, mencionan que sus primeros pasos que dieron en el chinamperío, fue de la mano de familiares. Igualmente, el señor Manuel Tiburcio¹²³, que tiene un largo tiempo 'bajando' por temporadas a trabajar al chinamperío, señala que, él fue encaminado al lugar por uno de sus tíos. Se puede deducir que estas redes familiares pueden ser ocasionales y no tan estructuradas, pero que, tienden a subsistir a través del tiempo, puesto que, en estos casos citados, atraviesan generaciones y continúan funcionando.

Además, estas pueden localizarse desde su lugar de origen, como los casos mencionados, desde sus familiares del núcleo familiar inmediato (madre, padre, hermanas, hermanos) y/o parientes de segundo grado (abuelas, abuelos, tías, tíos, primas, primos,

¹²¹ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

¹²² Entrevista realizada en abril 2, 2022.

¹²³ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

nietos) muy organizados y explícitos, o tácitos y ocasionales; que, además, se extienden hasta el lugar que los recibe.

Cosa parecida sucede también con los migrantes que llegan al pueblo chinampero y cuentan con familiares ya asentados en el lugar. Pues, de acuerdo con los testimonios recogidos, una vez que llegan al pueblo chinampero cuentan con sus parientes en quienes apoyarse tanto para el alojamiento, pues, algunos de los informantes refieren que tienen familiares en el lugar con los que rentan o llegan a vivir; y/o para la inserción laboral, puesto que, son los enlaces o puentes que tienden para contactar con los empleadores del lugar.

También, se halló un curioso caso, uno de los informantes especificó que su patrón, es su nexa y el responsable de que se encuentre en el chinamperío, hasta la actualidad. Este tipo de red se podría decir que está más organizada, pues, aunque parece que no, está planeada desde lugar de origen; además, posibilita el traslado y que, en este caso, fue en grupo y facilitó la obtención del trabajo; pues, el empleador es el actual patrón del informante. Esto se debió a que, tanto el patrón como el jornalero son originarios del Acambay, Estado de México, "el patrón también es de allá. Me dijo "¿quieres trabajo? te vamos a dar" y órale¹²⁴".

Por otra parte, también, se encontraron conexiones de amistades. Entre los jornaleros entrevistados, algunos señalaron que sus conexiones son por medio de amigos. Como Ángel García Ríos¹²⁵, él menciona que su red no es tan organizada, sino, más bien, eventual, pues no ofrece más detalles. Sin embargo, cuenta que, una vez establecido en el lugar ese nexa sirvió para que lo conectaran con el trabajo "has de cuenta que te invitan al trabajo. A mí me invitó mi amigo. Ya depende de ti si te gusta y si no pues te vuelves a regresar. De eso no hay problema, no se obliga a nadie a quedarse".

No obstante, aparte de encontrar diferentes redes en las que se apoyan los migrantes que arriban al chinamperío, que van, a partir de la organización explícita desde sus lugares de origen, el traslado al lugar de destino y el apoyo al ingreso laboral; a la tácita, más eventual, no tan planificada. También, una porción importante de los jornaleros migrantes del lugar, indican que, no cuentan con ningún tipo de conexión, sin ninguna red de apoyo y que llegaron solos.

¹²⁴ Entrevista realizada en abril 25, 2022.

¹²⁵ Entrevista realizada en mayo 2, 2022.

Sirva de ejemplo el caso del señor Constantino Ríos¹²⁶, quien señala que, llegó al pueblo chinampero sin que ninguna persona o red mediara y, posteriormente, regresó, pero acompañado. O Darío¹²⁷, quien señala que, a él lo trajo un amigo para trabajar en las chinampas, pero, sus siguientes arribos han sido en solitario.

También, el señor Fausto Hernández¹²⁸, señala que, él llegó por su propio pie al lugar, indica que, se presentó en el lugar, pues se encontraba desempleado, uno de sus vecinos le dijo que, en el chinamperío era fácil encontrar trabajo. En este caso es entendible que no haya algo estructurado, pues, él es habitante del pueblo de Mixquic, en Tláhuac; un lugar relativamente cercano. Aunque, para ahorrar en transportes y tiempo, se encontraba en búsqueda de un cuarto que rentar.

Por último, otros testimonios de los entrevistados niegan todo tipo de existencia de redes de migrantes en el lugar del que son oriundos; además, de que se trasladan constantemente. Como Martín Villegas¹²⁹, él ejerce la misma ocupación en su pueblo Teziutlán, Puebla, pero, la diferencia es que acá esta mejor pagado. Él menciona que desde que arriba al pueblo chinampero, viene solo y que es aquí donde encuentra a sus compadres.

Teniendo en cuenta que se han encontrado varios casos en los que los migrantes se encuentran solos y desde su traslado en sus lugares de origen son de forma individuales, se puede indicar que, aun así, cuentan con ciertas particularidades que los hacen parte de una red.

Así, por ejemplo, el caso señalado del señor Constantino, él indicó que, arribó solo al pueblo chinampero. Luego, volvió a regresar a San Gregorio, pero en esa ocasión llegó con su esposa. En este caso, funcionó de vinculo, pues, es una persona que precedió a su actual pareja. A su vez, el joven Darío señala que, a él lo trajo a trabajar un amigo y este mismo lo insertó en las chinampas, pero, ahora, cada vez que viene al pueblo lo hace de forma solitaria.

Asimismo, estos casos señalados, encuentran en el lugar que los recibe un factor de atracción, pues, es una constante volver a sus pueblos y regresar al lugar, con excepción del primer caso, puesto que, ya se asentó en el pueblo que lo acogió. Además, que, en todos estos casos, a pesar de que los informantes señalan que no cuentan con un nexo de

¹²⁶ Entrevista realizada en mayo 23, 2022.

¹²⁷ Entrevista realizada en abril 2, 2022.

¹²⁸ Entrevista realizada en mayo 30, 2022.

¹²⁹ Entrevista realizada en abril 22, 2022.

apoyo, en realidad, de alguna u otra forma, sí lo tienen. Esto es, debido a que fue por medio de un intermediario que llegaron o conocieron el lugar, o su inserción al trabajo. Más aún, dentro de la misma localidad llegan a formar otras relaciones, ya sea con otros trabajadores o con conocidos de su localidad.

También, al mantener a la familia a la distancia en la comunidad de origen, hará que la estadía del migrante se acorte y apesure su retorno. Esto lo confirmaron varios de las personas entrevistadas que llegan al lugar por temporadas, pero se regresan a sus localidades, como el señor Martín Villegas, quien emplea esta modalidad.

Conexiones laborales de los jornaleros migrantes del chinamperío

En cuanto a las estrategias de trabajo, los migrantes que llegan al pueblo de San Gregorio Atlapulco, generalmente, buscan el apoyo de sus familiares o parientes que les precedieron o de conocidos ya instalados en lugar que los recibe. Esto quiere decir que, para conseguir trabajo, una vez estando en el chinamperío, algunos de los jornaleros migrantes regularmente se apoyan de sus conexiones o de los diferentes tipos de redes; por lo que pueden recurrir a familiares, amistades o conocidos.

En vista de que las relaciones sociales de las personas influyen y facilitan la migración de las mismas, durante el trabajo de campo se indagó en este tema. Asimismo, se halló que muchas veces esas redes se extienden más allá de la organización de los migrantes para salir de su lugar de origen (si es que las hay), el traslado al emplazamiento destino; así como, la posibilidad de la inserción laboral y el albergue.

Acerca de los hallazgos con respecto a este rubro, durante el trabajo de campo, se obtuvo que la gran mayoría de los entrevistados señalan que, sí se apoyan para conseguir empleo por medio de otras personas, con las que cuentan una relación o vínculo que les une, ya sea familiar, de amistad o de compadrazgo. Muchos de dichos nexos se localizan desde sus comunidades de las que provienen.

Para empezar, los jornaleros migrantes que arriban al chinamperío, en su mayoría, señalan que, hay una conexión para conseguir trabajo y es por medio de sus conocidos. Es decir, muchos de los migrantes que llegan al lugar se apoyan en personas cercanas y conocidas, no precisamente sus familiares o parientes, para insertarse en algún trabajo. Estas personas pueden ser: antiguos patrones, compañeros pasados con los que hayan compartido trabajo, vecinos, solo por mencionar algunos.

Para ilustrar mejor, los entrevistados que indicaron que, para la inserción al trabajo en las chinampas es mediante personas cercanas y/o conocidas, también son personas que llevan mucho tiempo trabajando en el lugar. Hay que mencionar que, la migración que ellos realizan es de tipo "golondrinas", puesto que, todos afirman que vienen por unos meses o por temporadas, después de ese tiempo de estancia en las chinampas se regresan a sus pueblos, y así es continuamente. Además, por ese constante contacto intermitente que tienen con el lugar, y a suponer que, con sus patrones y compañeros de trabajo, respondieron que no se les dificulta volver a reingresar a trabajar en la misma ocupación y en el mismo lugar.

No sólo la conexión con conocidos es funcional para la inserción en el trabajo, sino también, muchos de los migrantes se apoyan en sus nexos con familiares y parientes, ya establecidos en el pueblo chinampero. Esto quiere decir que, varios de los jornaleros entrevistados, señalan que, su conexión para conseguir trabajo, una vez arribados en el pueblo, es por medio de familiares. Estos "conectes" pueden ser familiares de la familia nuclear como el padre, la madre o la hermana o el hermano; o, familiares de segundo grado, como abuelas o abuelos, tías o tíos, o primos. Asimismo, algunos de los informantes entrevistados mencionaron que, previo a arribar al lugar destino, indican que, por medio de familiares es como se enteran de que van a salir de su pueblo con fines laborales, y que va 'explicito', la inserción laboral. Es decir que, entre familiares se organizan para trasladarse a trabajar en las chinampas.

También, existen las redes familiares en las que, un miembro de la familia, por lo general, de la familia nuclear inmediata o de segundo grado, sirve de intermediario para que otro miembro sea insertado en el trabajo. Dichas redes no son tan organizadas como la antes mencionada, pero, de igual modo, media un familiar para la obtención de trabajo, una vez que se llega al lugar destino. Este es el caso de los informantes más jóvenes quienes señalan que, uno de sus familiares, medió para entrar a trabajar como jornaleros.

De manera semejante, se halló que otro de los informantes al arribar al pueblo chinampero, mediante su tía, fue traído al lugar destino y colocado en un trabajo como jornalero en las chinampas. Su caso es particular, puesto que, el joven José Guadalupe¹³⁰ señala que, su intención no era migrar, pero se vio forzado a hacerlo por problemas familiares que tenía en su casa y, al enterarse, su tía fue a traerlo; luego, una vez establecido

¹³⁰ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

en el pueblo, lo presentó con sus vecinos que tienen chinampas y fue así como consiguió el trabajo. También, sólo uno de los informantes mencionó que, se apoyó por medio de un amigo tanto para el traslado como para encontrar trabajo en las chinampas, una vez que llegaron al lugar.

Se puede condensar lo dicho hasta aquí que, las redes sociales que forman los migrantes, que pueden ser formadas por conocidos, familiares y/o parientes o amistades, son funcionales de muchas formas, en este caso, para las oportunidades laborales. Y que esas conexiones comienzan con migrantes que les precedieron, que ya conocen el lugar y la estrategia de trabajo.

No obstante, una cuarta parte de las personas entrevistadas, respondieron que, no existe una conexión laboral como tal; que, más bien, uno que arriba al pueblo chinampero, busca por su cuenta. En otras palabras, estos jornaleros migrantes, una vez que llegaron al pueblo por su propio pie buscan trabajo de forma independiente, sin ninguna persona o red de apoyo de por medio. También, se halló que uno de los entrevistados, el señor Fausto Hernández¹³¹, él señala que, desconoce si existen algunas conexiones laborales. Puesto que, en su experiencia propia llegó al lugar por recomendación de conocidos al encontrarse desempleado.

En síntesis, lo expuesto hasta aquí, deja ver que las respuestas de los entrevistados, en su mayoría, para la inserción en el trabajo en el chinamperío, se apoyan, recurren y se han facilitado de contactos previos, como pueden ser, principalmente, conocidos, sus propios familiares y amistades. No obstante, un porcentaje suficiente indicó que, no se apoyaron en ninguna persona, ni hay conexiones laborales como tal; que, más bien, los que arriban al pueblo chinampero cada quien busca por su cuenta.

Todavía, cabe señalar que, a parte de la oferta y la demanda laboral que pueda ofrecer San Gregorio Atlapulco, también cuentan mucho los contactos que los migrantes tienen para poder desplazarse. Más aún, muchas veces esos contactos se pueden extender o localizar en el emplazamiento para la inserción laboral y/o el alojamiento. Y, aunque, un migrante arribe a este pueblo de forma solitaria, se puede hacer de contactos para iniciar una conexión en el lugar que lo acoge, es decir, comienza a tejer su red y entablar vínculos con compañeros, patrones y conocidos para futuros arribos y medien para la inserción en el trabajo o el alojamiento en el emplazamiento.

¹³¹ Entrevista realizada en mayo 30, 2022.

CAPÍTULO VI

INTEGRACIÓN CULTURAL Y LABORAL DE LOS JORNALEROS MIGRANTES EN LA ZONA CHINAMPERA DE SAN GREGORIO ATLAPULCO

Introducción

En este apartado se trata el tema que tienen que ver con los diferentes aspectos sobre la residencia de los jornaleros migrantes que se localizan en la zona chinampera del pueblo de San Gregorio Atlapulco. Entre ellos: su residencia actual, las diferencias que observan con respecto a sus lugares de origen, las condiciones de vivienda y la convivencia en el lugar.

En primer lugar, se expone como los migrantes solucionan lo de su lugar de residencia u hospedaje durante su estancia en el pueblo. También, se aborda cómo se han adaptado viviendas y vecindades para la renta de cuartos, de forma individual o para grupos de personas, en las cercanías del chinamperío, e incluso, dentro de las mismas chinampas.

En segundo lugar, se explicará el trabajo que implica para los jornaleros estar en un pueblo de Xochimilco y aunque prefieren sus tierras natales, pero por las condiciones de trabajo y de sueldo que ofrece el lugar, más la necesidad que tienen las personas, hacen que prioricen quedarse temporalmente o, en unos pocos casos, de forma permanente. Con todo esto, como han advertido la diferencia de vivir entre sus comunidades de origen y el lugar que los acogen.

Después, se toca el tema de los migrantes que arriban al pueblo buscan a sus contactos para encontrar alojamiento durante su estancia. Por lo regular, las personas rentan en viviendas y vecindades próximas al chinamperío, o incluso, en las mismas chinampas, pues es una opción más económica que tienen y se les puede ofrecer a los migrantes.

Enseguida, se aborda el tema de las condiciones de residencia y los servicios públicos de suministro con los que cuentan en las viviendas y vecindades en los que se alojan los migrantes durante su estancia. E inclusive, con los que cuentan en los cuartos que se localizan dentro de las mismas chinampas y que se han acondicionado para hospedar a personas.

Luego, se toca el tema de la convivencia de los migrantes tanto con los residentes del vecindario en el que se hospedan, como con sus compañeros de trabajo del chinamperío. Con los primeros, su correlación es más irrelevante, con los que mantienen una convivencia

e interacción más distante; con los segundos, es más estrecha y de solidaridad. Pero, generalmente, con ambos círculos sociales, es de forma armoniosa o mantienen una relación tranquila.

A continuación, se aborda el tema si los migrantes jornaleros del pueblo chinampero, han sufrido un acto, una acción o insultos que denoten o sean discriminatorios hacia sus personas; cometido por algún residente del lugar o por algún colega de las chinampas.

Finalmente, se trata el tema de la solidaridad tanto con residentes del lugar como con compañeros del chinamperío. Esto es útil para comprender, por un lado, como los migrantes se apoyan con sus vecinos de su lugar de residencia, y por otro, como son sus relaciones de apoyo, cooperación y solidarias con compañeros y colegas de las chinampas.

Residencia actual de los jornaleros migrantes en San Gregorio Atlapulco

El siguiente punto trata de la residencia actual de la población de migrantes que se dedica a trabajar como jornaleros en las chinampas del pueblo de San Gregorio Atlapulco. Como se ha indicado, paulatinamente, los migrantes que arriban a este lugar se han integrado al mismo. Siendo una población, generalmente, intermitente, por sus constantes arribos y partidas, se han adaptado a las dinámicas del pueblo y/o viceversa.

Con referencia a esto último y con los testimonios recogidos de las mismas personas, estos, una vez que arriban, ya saben a dónde llegar, a quién dirigirse (a parientes o conocidos) para encontrar alojamiento en el lugar, ya sea, rentando o hospedándose en la residencia de algún familiar. En el mismo lugar, se han adaptado viviendas y vecindades para la renta de cuartos, de forma individual o para grupos de personas, en algunos casos, en las cercanías de las chinampas.

Esto es, incluso dentro del mismo chinamperío, que, adentrándose entre las chinampas, se pueden hallar cuartos o pequeñas casas que se han adaptado, no sólo para la custodia de las herramientas e instrumentos empleados por los chinamperos y trabajadores del lugar, sino para el alojamiento de personas. Obviamente, la renta es más baja y algunas no cuenta con servicios como luz, agua (aunque la obtienen de la suministrada para el riego), drenaje (se hallan instalados baños secos por el lugar, mientras que, el desagüe de los lavaderos improvisados va a parar a los canales) y en ciertas zonas llega la señal de wifi gratis.

Asimismo, hay otras 'casitas' de madera, lamina o tablas triplay, específicamente, en la entrada del paraje de Atenco, que, durante el trabajo de campo realizado, fueron construidas por los jornaleros migrantes que llegaron al lugar y que, paulatinamente, las armaron. Además, los habitantes de estos cuartos o 'casitas' se les puede encontrar repartidos a lo largo las chinampas realizando y desenvolviéndose en los diferentes trabajos y oficios que proporciona el lugar.

A todo esto, también, hay casas ya construidas en medio de los terrenos que comprenden las chinampas, habitadas por familias y personas asentadas, propietarias de alguna parte de la tierra. Algunas de estas construcciones cuentan con varios pisos, están bardeadas o enrejadas, unas tienen jardines o continúan con su función de tierra de cultivo, algunas cuentan con perros, además, por fuera se pueden observar los tubos de agua, por la parte de arriba cruzan los cables del servicio eléctrico y se asoman antenas de tv de paga como *Dish* o *Sky*.

Además, al caminar por las calles del pueblo, se pueden encontrar cartulinas de diferentes colores, pegadas en alguna esquina o en los postes de luz, con informes acerca de la renta de cuartos, en los que se indican que se localizan en las cercanías del centro del pueblo, e incluyen números de celulares para comunicarse y solicitar informes. También, en las cercanías de la entrada al paraje de Oxtocingo, de la Parroquia de San Gregorio Magno en dirección al panteón del pueblo, se localiza un considerable lavadero comunitario, que es utilizado tanto por residentes del lugar como por los jornaleros de las chinampas.

A fin de cuentas, parte de los residentes del pueblo y de poblaciones cercanas a las chinampas está compuesta por población migrante dedicada a la agricultura. Esta proporción de la población se ha convertido en parte de la vida cotidiana y dinámica de San Gregorio Atlapulco, desempeñado diferentes empleos como jornaleros o mototaxistas. Ciertamente, parece ser que el pueblo se ha adaptado para el alojamiento de los mismos, con la adecuación de cuartos en casas, vecindades o pequeños cuartos incluso en el centro de los parajes, en medio del campo, entre las chinampas.

Con respecto a la residencia actual, la población migrante que llega a trabajar al pueblo chinampero, declararon que su alojamiento se localiza de forma temporal o permanente en tres zonas próximas al lugar: en colonias y barrios que pertenecen a San Gregorio Atlapulco, como en la colonia (o paraje) La Conchita o en el Barrio Los Reyes, que está próximo al centro del pueblo; otros llegan directamente a radicar en las chinampas,

debido a que sale más barato rentar dentro de las mismas que alquilar un cuarto en el pueblo; y en los pueblos cercanos al lugar.

Acorde con lo señalado, la mayoría de los jornaleros reside en las zonas cercanas a las chinampas, como es el caso del señor José Luis García¹³², quien vive en las cercanías de su lugar trabajo, “Vivo aquí en San Gregorio, pero allá por Cuacontle, sí es otro paraje también. Ese paraje esta por el panteón, adelante, hacia agricultores (*calle cerrada*) por ahí cerca. Vivo cerca de San Luis (*Tlaxialtemalco*). Antes de llegar a San Luis, ahí en la mera avenida”.

Asimismo, algunos de los jornaleros migrantes mencionaron que llegan a radicar al pueblo hermano y contiguo, San Luis Tlaxialtemalco; mientras que, un solo entrevistado indicó que renta en el pueblo de Santiago Tulyehualco, poblado que se localiza a sólo 10 minutos de distancia en transporte público. La gran mayoría de los entrevistados, declaró vivir en San Gregorio Atlapulco; una minoría (sólo tres personas) radica en su pueblo hermano de San Luis Tlaxialtemalco. Y, sólo una persona señaló radicar en el pueblo de Santiago Tulyehualco.

Dicho lo anterior, en la mayoría de los casos de los informantes su estancia es temporal y rentan en los lugares mencionados. De los migrantes entrevistados una minoría ha mencionado que su estancia es permanente y, de ellos, su estancia es el mismo pueblo de San Gregorio y sólo uno indicó vivir en San Luis Tlaxialtemalco. Por su parte, la gran mayoría de los migrantes llegan a radicar en el pueblo, ya sea, en las cercanías de su lugar de trabajo o en las mismas chinampas.

Vivir en San Gregorio Atlapulco y las diferencias con sus comunidades de origen

En el caso específico de las migraciones a San Gregorio Atlapulco, la gran mayoría de los migrantes rentan cuartos en viviendas, vecindades cercanas al pueblo, e incluso dentro de las propias chinampas. Unos pocos, manifestaron que su residencia actual se localiza en pueblos próximos como San Luis Tlaxialtemalco o Santiago Tulyehualco. Además, una minoría se encuentran asentados de forma permanente en este pueblo chinampero o en San Luis, con sus respectivas familias.

Con respecto a este punto, una gran mayoría de los informantes indican que prefiere sus tierras natales, pero, por las condiciones de trabajo y por los sueldos que ofrecen en

¹³² Entrevista realizada en noviembre 7, 2022.

sus lugares de procedencia, más la necesidad que tienen las personas, hacen que prioricen quedarse temporalmente o, en pocos casos, de forma permanente. Con todo esto, han advertido la diferencia de vivir entre sus comunidades de origen y el lugar que los acogen actualmente.

En concreto, las personas que crecieron y están acostumbradas al campo y al trabajo en el mismo, encuentran diferencias en los lugares, aunque se trate, igualmente, de un sitio dedicado a tierras de cultivo y actividad agropecuaria. Al respecto, el señor Manuel Tiburcio¹³³, menciona que le gusta vivir en el pueblo, pero, prefiere su localidad y las actividades que realiza allá:

Prefiero allá que hay potreros. ¿Sabes qué son potreros? Potreros son donde andan un chingo de caballos, vacas, toros, becerros; todo bien bonito. Pero allá, es por hectárea y son de 15 a 20 hectáreas. Allá hay depósitos como este y le vamos levantando el alambre como por acá cada dos o tres cuartas, para encerrar a los animales. Hay que darle todo el pinche lienzo y cerrarlo.

Por otro lado, el señor Constantino Ríos¹³⁴, declaró que, poco a poco, se ha aclimató al lugar y a como lo percibe, pero, a él y a su familia les ha costado habituarse al mismo:

pues cuando llegas extrañas el pueblo y todo. Por lo mismo de la naturaleza, todo está más bonito allá. Igual, si sales a la calle, bueno, ahorita ya me acostumbré ya no siento eso. Pero antes cuando llegaba, todo, todas las cosas olían feo... así como a los drenajes. Era un aire más pesado. Y en los pueblos como en el que nací todo el aire es limpio. Pues, ahora sí que, sientes el aire más ligerito como que puedes andar así todo. Y acá se siente como que el aire más pesado.

También, algunos de las personas entrevistadas indican que, de a poco se han ido acostumbrando al lugar, y más o menos les gusta el mismo, pero, más que nada, porque se han tenido que adaptar por las ventajas que encuentran en el lugar, aunque, sinceramente, prefieren sus comunidades. Obviamente, encuentran ciertas ventajas o desventajas al hacer una comparativa entre ambos lugares, pues, encuentran desfavorable rentar, mientras que, en su pueblo su vivienda es propia.

Incluso, otros pocos de los entrevistados indicaron que en ambos lugares les agrada vivir y en ambos lugares encuentran ventajas; además, paulatinamente, por la experiencia del trabajo y la estancia en el lugar se han acostumbrado al mismo. Por otro lado, sólo el joven José Luis Montero¹³⁵, indicó que, no le gustan los lugares donde ha residido

¹³³ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

¹³⁴ Entrevista realizada en mayo 23, 2022.

¹³⁵ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

anteriormente, pues arribaba al chinamperío por temporadas, pero, lo sobrelleva por el trabajo y, además, porque su esposa es del pueblo cercano de Santiago Tulyehualco.

Sin embargo, casi la mitad de los informantes señaló que prefieren vivir en sus comunidades de origen, pero, ante el inconveniente de no haber trabajo o ser escaso, prefieren venirse a quedar un tiempo a las chinampas. De igual modo, varios los jornaleros migrantes prefieren vivir en sus localidades, pero, solo esperan cumplir el plazo de su estancia en el chinamperío para regresarse a su tierra, como el señor Félix¹³⁶: "Mucha gente ya se está quedando a vivir aquí, pero, muchos no, nunca se hayan. Yo nada más descanso y me voy". También, algunos juntan dinero y se regresan para las fiestas de su pueblo, como lo hizo saber el señor Miguel Ángel Martínez¹³⁷:

Pues me voy a regresar a echarle tierra allá al maicito, allá en donde yo vivo. Voy a ir ahora como por el 10 de junio, en un mes o en unos 40 días más o menos. Unos 40 días voy a estar aquí, luego me voy a ir a echar la tierra, luego como va a ver fiesta allá en la comunidad. También, ahí donde está la virgen, va a ver fiesta el 17 de junio. En Hueyapan, hay otras dos fiestas, el 12 de agosto y el 30 de noviembre.

En contraste con lo anterior, a los jornaleros migrantes entrevistados más jóvenes les agrada vivir en San Gregorio Atlapulco, en el que encuentran varias ventajas diferentes al trabajo o el económico, que lo hacen un lugar atractivo a sus ojos.

Para simplificar, el migrar incluye el cambio de residencia, empero, el vivir en el lugar que los acoge, como en este caso particular San Gregorio Atlapulco, es un abanico de posibilidades que perciben los migrantes, una vez instalados de forma pasajera o permanente.

Como en todo, la mayoría de los informantes prefieren vivir en sus comunidades de origen, pero circunstancias como el trabajo, los salarios que ofrece el lugar, más las necesidades, los plazos y los compromisos que tienen las personas, hacen que prioricen el quedarse. De esas idas y venidas, algunas personas se han acostumbrado, poco a poco, a ambos ritmos de vida. Con otros, no es el mismo caso, si no que "aguantan vara" por compromisos contraídos o por alguna meta propuesta por ellos mismos a especie de manda. Sin embargo, para los más jóvenes, el vivir en el pueblo chinampero es una experiencia agradable por pormenores ajenos al trabajo como puede ser el clima, los lugares de esparcimiento o por descubrir cosas diferentes a las de su localidad.

¹³⁶ Entrevista realizada en abril 25, 2022.

¹³⁷ Entrevista realizada en mayo 2, 2022.

Por lo que se refiere a la residencia por parte de los migrantes que llegan a trabajar al chinamperío, se puede señalar que, en el pueblo se han adaptado diferentes inmuebles para la habitación de las personas que llegan al lugar para trabajar. Tanto viviendas y vecindades en las cercanías del pueblo o en localidades próximas al lugar, como pequeñas casitas improvisadas o cuartos dentro del mismo chinamperío, se han habilitado para el alojamiento de personas, ya sea, de forma individual o grupal. Como bien indica Ángel García¹³⁸: "Se rentan cuartos. Por lo regular, en todos los lugares la gente renta cuartos".

En lo que respecta a este punto la gran mayoría de los migrantes que llegan a trabajar a este pueblo chinampero como jornaleros, prácticamente todos, rentan. Algunos de los que se alojan en el pueblo, ya sea, en las cercanías de la zona chinampera o dentro de las mismas, rentan en solitario y otros en compañía de su cónyuge y/o familiares o con compañeros de trabajo.

Considerando que los migrantes que arriban al pueblo lo hacen de forma intermitente, es decir, por temporadas, y muchas veces son las mismas personas, varios buscan a las personas indicadas en las que se puedan apoyar para el alojamiento durante su estancia. Como indica el señor Félix¹³⁹, quien menciona que se auxilia de sus contactos: "Buscas a un familiar o un amigo a ver si nos da chance, y ahí nos quedamos. Sino rentamos, aquí en el pueblo".

A propósito, hay personas migrantes que llevan largo tiempo trabajando en las chinampas y que han hecho de su estancia permanente, pero, de igual forma, rentan una vivienda en el lugar. Estos, muchas veces, ofrecen su techo a otras personas, en específico, a sus familiares, que, cuando arriban al pueblo, tienen a donde llegar.

Algo semejante sucede con los cuartos que alquilan, pues, pueden y tienen la opción de rentar más cuartos de una misma vivienda o una casa completa, pero, generalmente, los que alquilan optan por rentar un solo cuarto, incluso sean familias o varias personas. Así es como lo hizo saber el señor Manuel Tiburcio¹⁴⁰, "Si, hay todo. Rento solo un cuarto. Pero hay más cuartos, con otras personas. Yo sólo necesito nada más un cuarto, para no pagar más renta".

Volviendo al tema, muchos de los que llegan a trabajar lo hacen solos y rentan en solitario, debido a la experiencia y a sus arribos constantes al pueblo, ya saben a quién

¹³⁸ Entrevista realizada en mayo 2, 2022.

¹³⁹ Entrevista realizada en abril 25, 2022.

¹⁴⁰ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

acudir para el alojamiento. También, hay personas que rentan con sus cónyuges y/o con sus familias, que en el caso del señor Constantino Ríos¹⁴¹, su estancia es permanente. Otros se hospedan con sus familiares, baste de ejemplo el del joven Francisco Tiburcio¹⁴², quien mencionó que, cuando ‘bajan’ se apoyan en un pariente que vive en el lugar y les renta: “Rentamos, en La Conchita. Rento con mi papá, con una de mis tías”. En ambos casos, el alquiler es en las cercanías del chinamperío, en el mismo pueblo. Mientras que, algunos indicaron que comparten el alquiler con algún compañero o amigo para solventar el gasto, e igualmente, lo hacen cerca de su lugar de trabajo.

Más aún, están los casos en los cuales las personas rentan en el chinamperío, que, como se mencionó, dentro de las mismas se han adecuado cuartos para la función de alojar personas. Además, que, rentar dentro de las chinampas sale más barato que alquilar algún cuarto en las cercanías del pueblo. Esta es la situación del señor Adrián Pérez¹⁴³, quien alquila un cuarto dentro del chinamperío:

Aquí mismo estoy viviendo. Sí, aquí rentamos. Rento solo. Hay veces que rentan cuartos caros, y cuando así también es necesario buscar otros compañeros para que nos apoyemos a pagar la renta. Pero, a mí me prestan uno de a ratos. De hecho, la renta es cara aquí. Un cuartito como esos de allá (*los ubicados en las chinampas*) esta como en \$1200 al mes o más. Allá, en lo que es el centro de San Gregorio está mucho más caro. Aquí en las chinampas están más baratitos.

De manera semejante, el señor Roberto¹⁴⁴, renta en las chinampas. La cuestión con él, es que su residencia en el lugar ya es permanente. A suponer que, lo hace porque es casado, sale más económico, también, porque en su pueblo trabajaba en el campo, pero era más precario, “Si, ahorita estoy aquí rentando, aquí arribita, en los ranchitos de aquí arriba. Aquí luego dando la vueltecita, ahí mero”.

Al mismo tiempo, rentar y quedarse en las chinampas es una opción que tienen y se les puede ofrecer a los migrantes y/o trabajadores principiantes que apenas comienzan a trabajar en el lugar. O como señala el señor Fausto Hernández¹⁴⁵, quien viene desde Mixquic, pero para ahorrarse tiempo y acortar la distancia, se encuentra rentando en el chinamperío, “Me quedo aquí, en las chinampas, en un cuarto”; pero, está en busca de otro cuarto que rentar en las cercanías del pueblo.

¹⁴¹ Entrevista realizada en mayo 23, 2022.

¹⁴² Entrevista realizada en noviembre 1, 2022.

¹⁴³ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

¹⁴⁴ Entrevista realizada en abril 25, 2022.

¹⁴⁵ Entrevista realizada en mayo 30, 2022.

Además, varios jornaleros migrantes mencionaron que rentan, pero en los pueblos contiguos de Santiago Tulyehualco y, sobre todo, en San Luis Tlaxialtemalco; e igualmente, algunos rentan solos o porque en esos poblados tienen a sus familiares y/o comparten el alquiler con conocidos. Esto último es el caso del señor Martín Villegas¹⁴⁶ quien comparte la renta con otro de sus compañeros y señala que vive cerca de las chinampas, en Tulyehualco, pueblo que se localiza a 10 minutos en transporte público. Sólo el joven José Guadalupe¹⁴⁷, indicó que, no renta puesto que vive en casa de su tía, pero, aclara que lleva muy poco viviendo en el pueblo: “Mi tía tiene una casa, vivo ahí y ahí me quedo”.

En suma, para los migrantes que llegan a trabajar al chinamperío, tanto en el pueblo, se han adaptado tanto viviendas y vecindades, como en las cercanías del mismo o en pueblos próximos al lugar. También, se han construido o adecuado pequeñas casitas improvisadas o cuartos dentro del mismo chinamperío, para su alojamiento. Prácticamente todos los migrantes rentan, ya sea, en solitario o compañía de su cónyuge y/o familiares, o con compañeros de trabajo.

Asimismo, como los jornaleros migrantes que arriban al pueblo lo hacen por temporadas, buscan a sus contactos en los que se apoyan para el alojamiento durante su estancia. También, otras personas rentan y se hospedan en las chinampas, pues es una opción que tienen y se les puede ofrecer, sobre todo, si son principiantes, y desconocen donde alojarse o lo ven como una opción económica en el lugar.

Vivienda y servicios de jornaleros migrantes en San Gregorio Atlacomulco

El siguiente punto trata sobre las condiciones de residencia que tienen los lugares en los que se alojan los migrantes, que trabajan en las chinampas de San Gregorio Atlapulco. Como ya se señaló, en el pueblo se han adaptado viviendas y vecindades, e incluso, casitas dentro del mismo chinamperío, para la renta de cuartos, de forma individual o para grupos de personas, lo mismo en las cercanías del pueblo o en localidades próximas al lugar.

Con respecto a este punto, la mayoría de las personas entrevistadas respondieron que en los lugares donde renta y radican actualmente, cuentan con todos los servicios como agua, luz, drenaje; además, en varios lugares del pueblo, inclusive en algunos lugares dentro del chinamperío, llega la señal de wifi gratis.

¹⁴⁶ Entrevista realizada en abril 2, 2022.

¹⁴⁷ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

Los jornaleros migrantes que llegan a trabajar a las chinampas, por lo general, rentan en vecindades, mencionan que los cuartos que alquilan cuentan con todos los servicios como luz, agua y drenaje. O, también, en casas, que, por lo regular, son viviendas de otros familiares que, igualmente, cuentan con estos servicios. También, los entrevistados que han hecho su estancia permanente en el lugar, indican que, siguen rentando junto con sus familias en las cercanías del pueblo y cuentan con todos los servicios e incluso el wifi gratis que ofrece la ciudad.

Para algunos de los entrevistados, esto último es una ventaja debido a que, en sus localidades, como los que provienen de Hueyapan y Teziutlán, Puebla, no hay servicio de wifi o es muy complicado acceder a este servicio. Los más jóvenes reconocen que es una ventaja y una de las motivaciones de las personas para quedarse a vivir en esta la zona de Xochimilco, pues, hay ciertas zonas del lugar donde se puede acceder sin dificultad al wifi y es más fácil mantenerse en contacto con sus familiares o amistades. Como menciona el joven José Guadalupe¹⁴⁸, "aquí está bien para vivir, hay internet, caminas por allá por el centro del pueblo también hay. No, en mi pueblo no llega, por eso me perdí muchas clases en la pandemia, no había como conectarse".

También, otros entrevistados residentes actuales de los pueblos cercanos de Santiago Tulyehualco y, en especial, San Luis Tlaxialtemalco, de igual modo, indican que, rentan y cuentan con todos los servicios. José Luis Montero¹⁴⁹, quien vive en San Luis señala que, "El lugar donde vivo, es un lugar bonito, tranquilo. Esta muy tranquilo, no hay ruido. Cuenta con todos los servicios".

Mientras que, Martín Villegas¹⁵⁰, que reside junto con otros de sus compañeros en Santiago Tulyehualco, menciona que rentan un cuarto con los servicios básicos como la luz, el agua y con baño compartido. Además, ambos entrevistados agregan que los cuartos individuales son grandes de ocho o 10 m², pero hay cuartos más grandes del doble tamaño, en casas grandes de varios pisos y con más cuartos para alquilar; pero al ser más caros se juntan "dos o a veces tres chavos" para rentarlo.

También, algunos pocos de los informantes rentan de los cuartos localizados dentro de las chinampas. Estas personas, especificaron que sólo cuentan con lo que se necesita, algunos con luz y lo principal, el agua "para hacer de todo". Cabe señalar que, el alquiler de

¹⁴⁸ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

¹⁴⁹ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

¹⁵⁰ Entrevista realizada en abril 2, 2022.

cuartos en medio de las chinampas es más económica, cuentan con los servicios mencionados, y con respecto al drenaje no se puede especificar, pero en las cercanías de los lugares se pueden observar baños secos. Además, sólo rentan un cuarto por ser más económicos y porque, generalmente, son personas que realizan su movilidad en solitario y por temporadas.

En definitiva, los migrantes entrevistados, indicaron que, las viviendas o vecindades donde alquilan cuentan con diferentes cuartos. Además, los lugares donde se hospedan son agradables y tranquilos y en especial, los que se localizan en las cercanías del pueblo cuentan con los servicios básicos como: luz, agua, drenaje y en algunos sitios llega la señal de wifi. Mismo caso para las personas que alquilan algún cuarto en los pueblos cercanos de San Luis Tlaxialtemalco y Santiago Tulyehualco.

Con respecto a los servicios, se puede hacer una excepción en los cuartos localizados en medio del chinamperío y que alojan a otros migrantes, pues, cuentan sólo con agua y algunos con luz; no se puede especificar en lo referente al servicio de drenaje, pero en los alrededores se pueden observar baños secos y en los lavaderos improvisados la corriente de agua fluye a los canales próximos. E, igualmente, en muy contados lugares dentro de la zona chinampera llega la señal de wifi.

Interacciones de los jornaleros en las zonas de trabajo y con originarios

En lo que toca a las relaciones que entablan los migrantes que arriban al pueblo de San Gregorio Atlapulco, al igual que cualquier otra persona, tiene la necesidad de establecer relaciones sociales, es decir convivir con otras personas. En este caso, la establecen, por un lado, con los residentes del vecindario al que llegan a establecerse, por lo regular, de forma temporal; por el otro, con sus compañeros de trabajo, que se encuentran repartidos por el chinamperío.

Asimismo, como es una población en muchas ocasiones recurrente y llega a trabajar por temporadas, acuden a sus familiares y conocidos del lugar, tanto para el trabajo como para establecerse, por lo mismo, muchos vuelven a convivir con sus paisanos, amistades, con los mismos patrones y conocidos del lugar. En cierta forma, esto les facilita su estancia en el pueblo y en su lugar de trabajo. Como señaló uno de los entrevistados, es aquí donde se encuentra con sus 'compas'.

Aunque, esto último no es todos los casos, esto se debe a que, así como hay población de migrantes que ya llevan una largo tiempo y experiencia trabajando en la modalidad de migraciones golondrinas o temporales o que han decidido hacer del lugar su residencia permanente, también, hay personas que son principiantes, sobre todo, los más jóvenes, que apenas se han incorporado en el trabajo de jornaleros en las chinampas del pueblo. Y, eso es algo constante y cambiante con el paso del tiempo.

Con respecto a este punto, los entrevistados respondieron que conviven generalmente de forma armoniosa o mantienen una relación tranquila tanto con sus vecinos, como con sus compañeros jornaleros. Especialmente, con estos últimos mantienen una relación más estrecha y de solidaridad, pues, su interacción con ellos es más constante por el trabajo. Mientras que, con los vecinos del lugar donde se alojan, es más irrelevante y con los que mantienen una convivencia e interacción más distante, por así decirlo.

Acorde con lo mencionado, mayoritariamente, los migrantes que se refieren a sus vecinos que viven en los alrededores del pueblo mencionan que son personas tranquilas y no se meten con nadie; pero, de igual modo, no los tratan, puesto que, la mayoría de los entrevistados se la pasan en el trabajo en las chinampas.

Cosa parecida sucede también, al preguntarles si al convivir con sus actuales vecinos del lugar en donde se instalan durante su estancia en el lugar, han detentado algún problema con los mismos. En relación con esto, absolutamente todos los entrevistados indicaron que, no tienen o no han tenido conflicto con ninguno de los residentes del vecindario en el que habitan.

Esto se debe a varios factores como, por ejemplo, algunos conviven o rentan con sus familiares; ya sea porque se hospeden en casa de un familiar residente del lugar, un jornalero y su familia, o una familia de jornaleros alquile una vivienda. Baste de ejemplo, lo declarado por el joven Emanuel Tiburcio¹⁵¹, quien, junto a su familia, les renta un pariente.

Al mismo tiempo, la opinión del señor Fausto Hernández¹⁵², que es primerizo en el chinamperío y reside en las chinampas, opina que sus vecinos del lugar son gente tranquila y de toda la zona de los alrededores. Sólo señala que, lo pesado es en el pueblo, pero por otras causas, pues el tránsito vehicular a ciertas horas, como en la mañana o en la tarde, o cuando llueve, provoca inundaciones cerca del mercado y que el tráfico sea más lento.

¹⁵¹ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

¹⁵² Entrevista realizada en mayo 30, 2022.

Por su parte, el señor Miguel Ángel Martínez¹⁵³, menciona que, en donde vive en la actualidad (San Gregorio Atlapulco) es un lugar quieto y la gente es tranquila. No obstante, en 'bajadas' anteriores ha tenido experiencias no muy agradables, "Una vez me asaltaron por aquí ¿no sé si conozca Las Conchitas? Ahí, luego se ponen a tomar algunos, pasa uno, luego andan mal. Ven quién entra y, sí lleva billete se lo quitan".

Conviene subrayar que, algunos informantes mantuvieron sus reservas con respecto a sus vecinos y el vecindario, esto debido a que en realidad no tiene trato alguno con ellos, no conviven mucho o los conocen poco. Por su parte, las personas que tienen su residencia en otros pueblos próximos como San Luis Tlaxialtemalco y Santiago Tulyehualco, indican que, son lugares tranquilos.

De igual modo, estas personas declararon que no han presenciado ningún tipo de altercado con sus vecinos. Esto se debe a que algunos residen en casa de familiares, pero algunos mencionan que en todas partes hay todo tipo de personas donde algunos les caen y con otros no tantos.

Con respecto a la convivencia que mantienen los jornaleros entre compañeros de trabajo, la mayoría, si no es que todos, mantiene una sana relación tanto con compañeros como con jornaleros de otras chinampas, de otros parajes, o de otro tipo de producción. Estando en el lugar se puede observar la camaradería y el compañerismo entre las personas.

Asimismo, en algunas ocasiones, se pudo observar a pequeños grupos de jornaleros sacando la producción o realizando sus trabajos acostumbrados, se escuchaban sus risas, compartiendo la comida o las bebidas, muchas veces, sin descuidar sus quehaceres. O encontrarlos al final de su jornada, en la entrada/salida del chinamperío platicando con compañeros, amigos, paisanos o 'compadres' del mismo lugar de trabajo y/o de distintos empleadores y, aun así, saludando con amabilidad a los transeúntes.

Dicho sea de paso, en ocasiones, durante el trabajo de campo, se podía observar pequeños grupos de jornaleros descansando, y al mismo tiempo convivían, reían, mientras que otros trabajaban, pero utilizaban su lengua materna para platicar. Cierta vez, al acercarse a preguntar, respondieron que era náhuatl y que estas personas procedían de los pueblos de Teziutlán y Hueyapan, Puebla.

Aunque, también, se podía encontrar, ocasionalmente, alguno que otro pequeño grupo donde convivían personas procedentes de varias latitudes hablando en español. Con

¹⁵³ Entrevista realizada en mayo 2, 2022.

esto, se puede decir que, en situaciones y ámbitos de familiaridad, en círculos cercanos de parientes, amigos o de paisanos las personas emplean su lengua natal, por lo que, mantienen fuertes vínculos entre ellos.

Volviendo al tema, al preguntarles a los informantes sobre si han tenido rencillas con algunos de sus compañeros jornaleros, la gran mayoría respondió que mantienen buenas relaciones de convivencia y de camaradería con sus demás compañeros de trabajo. Como bien menciona Jorge Cristino¹⁵⁴, al respecto “con los compañeros de las chinampas, todo relax, todo tranquilo”. También, mantienen buena relación, a parte de sus compañeros, con sus patrones. Sirva de ejemplo lo que señala el señor Fausto Hernández¹⁵⁵, “No, no he tenido problemas pa' que le digo. Al contrario, el patrón, no es por hablar bien, pero se porta bien con nosotros”.

Si bien, la mayoría mantiene una relación de buen trato y camaradería con colegas de trabajo, incluidos otros jornaleros y patrones, hay casos en la que los jornaleros no platican o conviven con otros de chinampas próximas. Esto, podría deberse, en parte, a que no se conocen, no coinciden, trabajan para diferentes personas o recientemente se han incorporado al trabajo en las chinampas del pueblo. A pesar de que, en el chinamperío la convivencia entre jornaleros y compañeros de una misma chinampa, colegas de otros terrenos y parajes e incluso con alguno de sus patrones parece ser armoniosa, de compañerismo y sana, también, se pudo encontrar un caso en el que hay desacuerdos entre los mismos. Esto ocurre con el señor Constantino Ríos¹⁵⁶, quien señala que, en el tiempo que lleva trabajando en el chinamperío ha tenido confrontaciones con sus patrones anteriores o, en este caso, con su actual patrón:

Con el señor de acá he tenido problemas desde que entre. Ahora sí que, ayer me dijo que fuera a su casa que me iba a pagar. Fui, y nada más me dio bien poquito y le digo 'no manches', le digo 'yo estoy trabajando', pero, el problema es que él no da la cara en el momento de pagar. Ahora sí que, me deja el recado 'ahí te lo dejé'. Luego, le estuve mandando mensajes y diciéndole sabes que ¿qué onda? Y no contesta. Ahora voy a pedirle todo lo que me debe demás.

Otro de los entrevistados, indico que, ha tenido desacuerdos con otros jornaleros de chinampas contiguas, quien mencionó que, recientemente, se había peleado de palabra con otro trabajador de al lado. Algunos mantienen una relación regular con sus vecinos y con

¹⁵⁴ Entrevista realizada en octubre 10, 2022.

¹⁵⁵ Entrevista realizada en mayo 30, 2022.

¹⁵⁶ Entrevista realizada en mayo 23, 2022.

sus compañeros de trabajo, pues mencionan que, en todos lados hay de todo un poco, gente amable o 'gente pesada'.

Igualmente, otros jornaleros ven con normalidad su relación con vecinos y compañeros de trabajo, puesto que, por un lado, los informantes, tienen un trato normal con sus vecinos o compañeros, de igual modo, no se meten con nadie. También, otros indicaron que, con residentes del lugar no han tenido ningún tipo de problema, empero, con compañeros jornaleros de las chinampas ha tenido diferencias, aunque, luego liman asperezas.

Formas de discriminación hacia los jornaleros migrantes

El siguiente punto es acerca de un problema que afecta a la población en general y por lo mismo toda persona es vulnerable, pero en especial las personas que viven en situaciones más precarias son las más susceptibles. Dicha discriminación puede presentarse de muchas formas como pueden ser por etnia, religión, género, orientación sexual, clase y condición social, lengua, procedencia, etcétera.

Según Alejandro Canales (2010), "la inmigración contribuye a la configuración de condiciones de vulnerabilidad y desprotección que afectan directamente a los migrantes, y que se refleja en diversas formas de discriminación, segregación y exclusión social". Aunque el autor se refiere a la migración internacional, este señalamiento puede ser aplicable a cualquier persona migrante.

También, es muy constante enterarse de las noticias de las vejaciones cometidas hacia los migrantes procedentes de cualquier estado y/o país. México, no es la excepción, pues, es encabezado de todos los días las notas sobre las diferentes violaciones a los derechos humanos, asesinatos, desapariciones, levantamientos, racismo y actos discriminatorios del que son víctimas.

De acuerdo con el Consejo Nacional Para Prevenir la Discriminación¹⁵⁷ (CONAPRED), la discriminación se refiere a una práctica cotidiana que radica en conferir un trato desfavorable o de desprecio injusto a una persona o un grupo, que en muchas ocasiones no se percibe, pero que en algún momento lo hemos causado o recibido. Y como se indicó, dichos actos desconsiderados se deben a diversas causas como son: por etnia, religión,

¹⁵⁷ Consejo Nacional Para Prevenir la Discriminación (CONAPRED). 2022. *Discriminación e igualdad*. (Consultado en abril 11, 2023). Sitio web: https://www.conapred.org.mx/index.php?contenido=pagina&id=84&id_opcion=142

género, ideología, orientación sexual, clase y condición social, lengua, procedencia, etcétera; es decir, por ser diferentes.

Asimismo, Luis Guarnizo (2010) indica que, desde la perspectiva histórico-social “el comportamiento de los migrantes puede generar reacciones hostiles de la sociedad receptora que afectan su modo de incorporación”. A causa de lo mencionado, en este caso particular, una de las posibles causas que se pensó que podrían recibir como una reacción discriminatoria que podrían sufrir los migrantes, entre otras, es por ser foráneos y, por lo mismo, su incorporación social a la sociedad receptora, en este caso San Gregorio Atlapulco, sería dificultosa. Por lo que, durante el trabajo de campo y en las entrevistas realizadas se indago sobre este asunto.

En lo que se refiere a si han presenciado algunos otros tipos de problemas relacionados con la desigual, la exclusión o la discriminación, predominantemente, los entrevistados señalaron no haber presenciado, haberse o sentirse discriminados por otras personas. Sobre todo, entre compañeros de trabajo no ha habido o han presenciado un acto de este tipo; solo unos pocos indicaron que sí, pero perpetrada por otras personas hacía ellos.

Se debe agregar que, durante las entrevistas a los informantes se les pregunto sobre este tema. Entre las declaraciones de los mismos, algunos de los informantes, mayoritariamente, señalaron que en ningún momento del tiempo que llevan de estancia en el pueblo chinampero no han sufrido un acto, una acción o un insulto que denote o sea discriminatorio hacia sus personas, de ningún tipo y de ninguna persona.

Baste, como muestra lo que respondió el señor Justo Morales¹⁵⁸, quien declara sentirse afortunado de no sufrir un trato diferente, “Pues, gracias a dios, todavía no”. Él y otros jornaleros asumen que no hay de este tipo de agresiones hacia otras personas debido a que, tanto la gente del chinamperío como de los alrededores del pueblo, del lugar donde vive como las de su trabajo, son personas muy pasivas, amables y tranquilas. Esa misma opinión tienen los trabajadores que se han asentado en los pueblos cercanos de San Luis Tlaxialtemalco y Santiago Tulyehualco

Sin embargo, una minoría de las personas entrevistadas indicaron que, si han sufrido actos discriminatorios hacia sus personas en las calles, tal vez no de palabra o con insultos,

¹⁵⁸ Entrevista realizada en noviembre 7, 2022.

pero sí de otras formas. Así, lo ha percibido el joven José Guadalupe¹⁵⁹, durante su estancia en el pueblo, “Sí, luego salgo ya sucio y nada más se me quedan viendo, así como feo”; en este caso, esta persona ha sufrido un trato distintivo al mirarlo despectivamente por su aspecto no tanto por ser migrante, o por lo menos, así lo percibe.

También, José Luis García¹⁶⁰ menciona que, hace años cuando recién había llegado a San Gregorio Atlapulco, fue agredido de manera verbal y con un trato distintivo por un vecino, por no ser del lugar. Pero, su reacción a ese tipo de actitudes es ignorar a las personas con esa conducta y seguir su camino, “Ese loco buscaba bronca con todos. Pues sí, hay de esa gente en ocasiones, pero, es mejor ignorarlos y ya. ¿Para qué? ¿Qué necesidad de hacerle caso a esas personas?”.

A pesar de que, para este trabajo se supuso que cabría la posibilidad de que las personas percibieran algún tipo de discriminación, principalmente, por ser personas foráneas y llegar al chinamperío, mayoritariamente y al parecer, los jornaleros migrantes no han sufrido algún trato o forma de discriminación, pero, una minoría señala que sí han padecido algún tipo de actitud discriminatoria hacia su persona.

En definitiva, por lo menos, desde el punto de vista de los jornaleros migrantes de las chinampas, mayoritariamente, sienten y piensan que no han sufrido algún tipo de discriminación hacia sus personas, ni por parte de las personas de su vecindario en el que residen actualmente ni de los compañeros de su trabajo. Al parecer, en el emplazamiento domina una relación más armoniosa entre los residentes del lugar y los migrantes que arriban, así como, entre trabajadores del lugar.

Relaciones de apoyo con residentes del pueblo y otros jornaleros de las chinampas

Otro punto relacionado con el lugar de residencia y también con la convivencia, es la acción de apoyarse o ayudarse mutuamente, en este caso, tanto con residentes de su vecindario como con otros jornaleros de las chinampas. Referente a este punto, algunos de los informantes indicaron que, su relación con los residentes del lugar es solidaria, pues, por un lado, se apoyan con sus vecinos si llegan a tener alguna dificultad.

¹⁵⁹ Entrevista realizada en octubre 17, 2022

¹⁶⁰ Entrevista realizada en noviembre 7, 2022.

Asimismo, para algunos de ellos, esa solidaridad vecinal puede ser motivada por varias razones como, evitar problemas con los mismos; por el motivo de ser familiares o parientes; porque son amigos; porque ese apoyo es circunstancial; o como el caso de un joven quien señaló que, en su domicilio actual, su vecino es su mismo patrón.

En lo que toca a las personas migrantes que se apoyan con sus vecinos de su lugar de residencia, los entrevistados declararon que lo hacen por diferentes circunstancias, como ofrecer su ayuda para evitarse algún problema con sus vecinos. Otra parte de las personas entrevistadas declararon que sí se apoyan de sus vecinos, debido a que son parientes; pero, no se apoyan de los residentes de su vecindario, a menos de que sean personas conocidas.

A propósito, un caso muy particular de apoyo y solidaridad localizada durante el trabajo de campo, fue el declarado por el joven José Guadalupe¹⁶¹, que mantiene con su patrón, y que, al mismo tiempo, es su vecino. Él menciona que, desde que llegó al pueblo chinampero, su vecino le ha tendido la mano, desde ofrecerle trabajo hasta mostrarse solidario, "Más que nada con mi patrón. Él me ha dicho que si hay problemas que le avise y que le diga".

Por otra parte, aproximadamente, la mitad de los entrevistados, indicaron que, de plano, no se apoyan con sus vecinos. Esto se debe, en parte, a que: casi todo el tiempo se la pasan en las chinampas trabajando; o porque su apoyo no lo han requerido o no lo necesitan; aunque uno de los entrevistados mencionó que no se apoya en sus vecinos, pero son buenas personas.

Por lo que se refiere a las relaciones de apoyo o la solidaridad que existe entre jornaleros migrantes y demás trabajadores de las chinampas, usualmente, los informantes indicaron que entre ellos hay un compañerismo, aunque sean trabajadores de otros patrones o empleadores, de otras chinampas, parajes o de otro tipo de producción, entre ellos se solidarizan.

Esto, se puede apreciar estando presente en el emplazamiento, donde en algunos lugares del chinamperío, se puede observar cómo entre trabajadores conviven, platican, ríen, disfrutan de algunas bebidas o viandas, se hacen señas, hablan o saludan a la distancia. También, los que hablan otra lengua diferente al español, se dicen algún recado y se responden. Unos, acuerdan pasar por algún otro para ir juntos por las comidas o salen de

¹⁶¹ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

las zonas de chinampas para comprar algunos refrigerios, las tortillas, las bebidas o los refrescos, o algún encargo.

Más aún, otros comparten u ofrecen de sus alimentos o bebidas, incluso siendo un completo desconocido. Además, entre ellos convienen para ir a cortar otros productos o "hacer otros trabajitos", o si se le carga a alguno el trabajo llega otro o varios y se echan la mano, que, en algunos de estos casos sí es con un previo acuerdo en el que hay una pequeña remuneración monetaria, en especie, con un refresco o una debiéndose la 'chelita', los 'tragos', la comida, el favor o 'el paro'.

También, durante el trabajo de campo se pudo observar el apoyo y la solidaridad que se ofrecen entre ellos. Así, por ejemplo, entre los que comenzaban sus pininos en las chinampas, si se encuentran en algún embrollo, con la maquinaria, la actividad o de otro tipo, se les acerca otro compañero con más experiencia a explicarle o sacarlo del apuro.

Más, no se trata tan sólo de ese compañerismo, solidaridad y camaradería entre jornaleros del lugar, sino también, se extiende fuera de esas relaciones que se dan entre compañeros de trabajo. Y no es que se romantice sobre el chinamperío y las personas que se encuentren ahí, pero, inclusive, siendo ajeno al lugar y un completo desconocido, en general, las personas del lugar se muestran con disponibilidad para ayudar, si se requiere.

Para ilustrar mejor, las personas que fungieron como guías durante el trabajo de campo, lo hicieron sin reparos. Lo interesante es que parece que entre todos se conocen, los guías saludaban a las pocas personas que se encontraban en el camino, siendo trabajadores, residentes de las chinampas o transeúntes, se encontrarán en las cercanías o a la distancia. Se podía escuchar saludos "¿cómo estás compa?" o "¿Ya vamos por las guamas?" o "¿qué pasó cuñado?". Como bien lo señala el señor Adrián Pérez¹⁶², con respecto a ser solidario en referencia a un incidente que presencié:

El otra vez, se cayó un señor que venía tomando, ahí en el puente, pues se quedó colgado y ya fuimos ayudarlo al señor que ya estaba gritando, pues que vamos auxiliarlo también. Pues, es algo que a uno le puede pasar también. Pues, si, como dice el patrón, hay que auxiliarnos entre todos, ahora sí que de accidentes nos lastimamos.

Ahora bien, entre los jornaleros de las chinampas existe compañerismo, solidaridad y una camaradería entre colegas del mismo trabajo y con otros trabajadores de parajes contiguos. Ese apoyo entre compañeros y con otros colegas del chinamperío lo demuestran en

¹⁶² Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

diferentes momentos. Esto es, como cuando se requiere por cualquier tipo de cuestiones de trabajo, como lo menciona el señor José Luis García¹⁶³, quien se apoya con otros jornaleros o compañeros del lugar: “En cuestiones de trabajo si necesito un favor, no sé, si de repente es meter una canoa o sacarla del canal para renovarla, pues si me apoyan”.

Asimismo, otros informantes hasta ‘cotorrean’ con sus vecinos de chinampas contiguas, aunque sean completos desconocidos por el solo hecho de socializar y hacer “llevadero” el día, o encontrar ciertas ventajas de contribuir con otros jornaleros del lugar como echarse la mano o aprender o enseñar algo que no se domina. Esto ha llevado, a que algunos jornaleros vean con naturalidad ayudar y apoyarse con sus compañeros del chinamperío, por lo que su relación es muy cercana y fluida.

Igualmente, algunos jornaleros ven como algo normal o “natural” mostrarse solidario con otros compañeros del lugar e incluso con los visitantes, como menciona el señor Adrián Pérez¹⁶⁴, que, tanto ayuda como se apoya con su patrón, compañeros, inclusive asiste a personas que lo necesiten: “Ahora sí que nada más venimos a ver con el patrón, el compañero, el otro y así. Pues, que se está cayendo el carnal pues ahora sí que necesita estarle apoyando. Que se le está juntando la chamba al compa, pues a ayudarlo”. No obstante, una minoría de algunos de los entrevistados indicaron que no se auxilian de otros jornaleros o compañeros de trabajo, esto debido a que, no lo han requerido o pocas veces han requerido su ayuda.

¹⁶³ Entrevista realizada en noviembre 7, 2022.

¹⁶⁴ Entrevista realizada en octubre 17, 2022.

CONSIDERACIONES FINALES

Este trabajo de investigación inició a partir de la pregunta general ¿Cuáles son las causas para que los jornaleros se desplacen desde su lugar de origen a esta zona de Xochimilco y cuáles son sus estrategias de integración en un espacio que se ha configurado como rururbano? No obstante, conforme se desarrolló el trabajo de campo dicha interrogante se fue complejizando, encontrando otros hallazgos, y en el que, el fenómeno de la migración hacia el chinamperío de San Gregorio Atlapulco representa un suceso adyacente a este lugar.

Aunque, el chinamperío se encuentra enclavado en la alcaldía de Xochimilco, es un espacio con ciertas características que presenta que se les puede considerar como propias de los espacios, específicamente, periurbanos o rururbanos. Es decir, espacios donde se observan transformaciones territoriales, las formas de habitar estos lugares y los cambios socioculturales en los que se imbrican o ensamblan tanto características de lo urbano como de lo rural. Pues, en este emplazamiento hay una transición con nuevas formas de interacción en la relación del campo-ciudad y/o urbano-rural, en donde los límites de ambos tópicos son muy difíciles e imprecisos de especificar. Por lo que, este trabajo de investigación se trató de las complejas relaciones de lo urbano-rurales que existen en el chinamperío del pueblo de San Gregorio Atlapulco y una de sus aristas es precisamente el fenómeno de la migración hacia el lugar. Por lo que, se enfocó en este fenómeno social pertinente de la realidad social contemporánea y, especialmente, se centró en los jornaleros migrantes como actores sociales emergentes.

Es cierto que, los jornaleros migrantes son nuevos actores o actores sociales emergentes y son tanto de la vida urbana como de la rural, debido a sus vaivenes que realizan, por lo que, ya no se distinguen como urbanos o rurales, sino que, entran y salen de ambos tópicos, son tanto de la ciudad como del campo. Aunque, los jornaleros migrantes que arriban a San Gregorio Atlapulco, en su mayoría, desde sus lugares de origen, provienen y se dedican a actividades relacionadas al campo, se trasladan a esta zona chinampera enclavada en la Ciudad de México a trabajar en actividades agrícolas más que a propias de la ciudad, pero más interrelacionadas a ésta, a la demanda del mercado y más especializadas.

Por lo que, se puede decir que, este traslape o imbricación va conformando de forma compleja y heterogénea espacios urbano-rurales, que coexisten al mismo tiempo en diversos grados de avance y retroceso. Y es en estos emplazamientos como San Gregorio Atlapulco, donde bordean los dos ámbitos, es donde se desarrollan intensos procesos sociales, políticos, económicos y culturales. Estos jornaleros migrantes no pierden su identidad, todo lo contrario, la refuerzan y la reafirman con nuevas expectativas de vida y se empapan de nuevos aprendizajes que circulan de ida y que transitan de regreso junto con otros nuevos.

Por su parte, la revisión teórica de estos espacios ha permitido ubicar las características de cada uno, aunque al confrontarlo a la práctica de campo en San Gregorio Atlapulco, no sirve de valor explicativo absoluto. Más bien, es un apoyo para definir ciertas características de un todo complementario, circular e imbricado; y que, en emplazamientos como este, esa dicotomía del modelo tradicional que los consideraba como opuestos, se complementan.

El caso de territorios heterogéneos como San Gregorio Atlapulco, es en donde se puede apostar por el enfoque de nueva ruralidad o nuevas propuestas de análisis como los traslapes o espacios intersticiales, debido a que es un emplazamiento en donde convergen prácticas multiculturales, con una población heterogénea, y una emergencia de nuevos usos productivos relacionados con los sectores como el agropecuario, la manufactura y los servicios. Es en estos emplazamientos donde se producen transformaciones que complejizan la relación campo, ciudad y, por ende, sociedad, y en la que los distintos grupos que la constituyen exponen sus diferentes formas de adaptación, cambio y conversión.

A su vez, es en estos espacios, y particularmente en San Gregorio Atlapulco, donde han surgido nuevas relaciones productivas que, en las actividades habituales, principalmente la tradicional agricultura en chinampas, han sido insufladas a pervivir a pesar del paso del tiempo, las dificultades y a la constante expansión de la mancha urbana. Esto se debe, en parte, a que actualmente el fenómeno de la migración le ha dado ese respiro para mantenerse vigente, sustituyendo la mano de obra de la localidad por la de los jornaleros migrantes.

Indudablemente, la migración es un fenómeno social que altera a ambos medios tanto a la ciudad y, en este caso, especialmente, al medio rural y a la sociedad rural, pues alteran las relaciones sociales tanto en su lugar de origen como a la comunidad a la que

arriban. Esto, ha provocado una trasfiguración en los modos de vida de las poblaciones que atraviesan por estas circunstancias, como es el caso de San Gregorio Atlapulco, y reconfigura a los migrantes como actores sociales emergentes. Por lo mismo, como los jornaleros migrantes es una población, generalmente, intermitente, por sus constantes vaivenes, se han adaptado a las dinámicas del pueblo y/o viceversa.

A pesar de que, uno que otro de los residentes y chinamperos, no ven del todo bien este "reemplazo" o "sustitución" de la mano de obra agrícola foránea por la local, se puede decir que, la migración ha tenido o producido un efecto más favorable, en lo que respecta al chinamperío y sus alrededores. Estos son tangibles, en muchos aspectos, como son en el económico, social y cultural. Y ciertamente, la migración al lugar es un catalizador que produce constantes cambios palpables. Entre ellos se puede mencionar que la dinámica de la producción en las chinampas sigue funcional y activa, y vitaliza mercados locales y foráneos. Lo mismo es para dar alojamiento, pues, casas y vecindades de las cercanías del pueblo y en los próximos a éste, e incluso dentro del mismo chinamperío, con una renta más baja y con servicios limitados, se han adecuados para recibir a los jornaleros migrantes; así como otras formas de activación de la economía y de nuevas relaciones sociales. Pero, sobre todo, ha favorecido a la continuidad para que las chinampas y la tradicional cultura chinampera, de carácter singular, siga vigente y viva.

Precisamente, en este contexto y espacio de San Gregorio Atlapulco, en donde el medio urbano se intercala con el medio rural, llamados periurbanos o rururbanos, hay cambios significativos en la población, en la que surgen actores sociales muy diversos. Este es el caso de este pueblo, en la que, gracias a la migración, es donde han emergido los jornaleros migrantes como actores sociales que han tomado el chinamperío y han dado continuidad a esta forma tradicional de agricultura chinampera.

Asimismo, la migración hacia el chinamperío de San Gregorio Atlapulco es solo un fenómeno adyacente que se enlaza con muchos otros. Es en este espacio donde se entrelazan los elementos tradicionales con los de la vida moderna; todo esto, complejiza más las relaciones urbano-rurales. Igualmente, la vida de los jornaleros migrantes permuta al entrar en contacto con este emplazamiento; así como, con el paso paulatino del tiempo, el chinamperío ha pasado de ser un espacio de producción agrícola, para diversificarse y amoldarse y/o adecuarse a las nuevas formas productivas.

En la actualidad, ha habido un paulatino abandono de las chinampas por parte de los residentes del lugar y que, gradualmente ha sido ocupado por los jornaleros migrantes procedentes de diferentes latitudes, ya sean, de regiones próximas de la ciudad o provenientes de otros estados. Ese abandono gradual del campo de la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco por parte de la población originaria se debe, por un lado, a que las nuevas generaciones descendientes de chinamperos del pueblo han buscado o encontrado trabajos fuera del emplazamiento; también, un completo desinterés en el campo o han fallecido y sus descendientes migraron a otras latitudes y/o no hay quien se ocupe de esas chinampas; o, por otro lado, se han vuelto profesionistas que, por lo mismo, se tienen que trasladar fuera del lugar.

Todo esto parece confirmarse con las declaraciones de varios chinamperos y jornaleros migrantes que cuentan con antigüedad trabajando en el lugar y que fueron recogidos durante el trabajo de campo. Aunque, también, hay chinamperos originarios que se han convertido en profesionistas y productores, que han decidido permanecer en el pueblo a ejercer su carrera en sus propias chinampas y/o dedicarse completamente al campo continuado con la tradición chinampera, o que trabajan en la localidad.

En contraste con lo anterior, actualmente, esas "plazas" han sido ocupadas por jornaleros migrantes, en su mayoría, procedentes de Hueyapan y Teziutlán, Puebla; no por algo tanto residentes, chinamperos y otros trabajadores bromean al llamar al pueblo "San Gregorio Hueyapan". Pero, también, arriban otras personas de diferentes pueblos localizados en otros estados como del Estado de México, Querétaro, Guerrero y Oaxaca. Todos para fletarse como trabajadores asalariados, puesto que, muchos ven en este pueblo ciertas ventajas como un mejor sueldo y trabajo constante, en comparación con los que se ofertan en sus lugares de origen.

En décadas anteriores, jornaleros migrantes procedentes de Toluca, Estado de México, eran las personas que bajaban y habían relevado a los residentes del lugar para fletarse en las actividades en las chinampas. En la actualidad, esa estafeta la han tomado personas provenientes mayoritariamente de los pueblos de Hueyapan y Teziutlán, Puebla. Pero, no sólo se encontró personas de este estado, sino de otros próximos a la Ciudad de México, lo que hacen del chinamperío de San Gregorio Atlapulco sea una intersección, un nodo y caleidoscopio de muchas prácticas culturales, productivas, lingüísticas, orígenes, intercambios, negociaciones, transformaciones, adaptaciones, conversiones.

Asimismo, se encontró que las causas de las movilizaciones de los jornaleros migrantes son por varios motivos, entre las que destacan la búsqueda de trabajo, la necesidad, motivaciones personales, entre otras. En consecuencia, no es posible tratarlas de explicar abrazando un solo abordaje teórico, por lo que, en este caso, las teorías son, más bien, complementarias para comprender este fenómeno tan complejo.

Por otro lado, las personas que constantemente "bajan" al chinamperío, encuentran obvias diferencias con sus lugares de origen, así como, ciertas ventajas y/o atractivos que les atraen del lugar, como una fuente constante de empleo estable, en el que no son necesarios tantos requisitos como experiencia (aunque algunos la adquieren en sus lugares de origen por dedicarse a actividades relacionadas al campo), disponibilidad, edad promedio o escolaridad; además de que es mejor pagado que en sus propias localidades. Mientras que, los migrantes más jóvenes encuentran una gran ventaja llamativa como la conectividad de wifi gratis, así como, la diversidad de lugares de esparcimiento.

Pero, también, hay una cierta transición en los mismos. Esto, lo han explicado las personas con sus testimonios, pues al arribar y entrar en contacto con el chinamperío cambian, desde sus rutinas cotidianas, pues, varios de los jornaleros migrantes toman la decisión y esperan a bajar por temporadas. Otros, han comprendido las dinámicas de la agricultura chinampera que han emprendido sus negocios con productos propios, vendidos y producidos por ellos mismos en chinampas que llegan a rentar; otros más, se han llevado estas formas y prácticas de producción y su especialización a sus propias localidades donde las implementan.

Asimismo, las chinampas son un sistema agrario y tecnológico que ha pervivido desde la época prehispánica hasta nuestros días. Este mismo sistema, a través del tiempo, se ha convertido en parte del sustento y, actualmente de fuente de trabajo, de miles de personas y familias desde tiempos ancestrales; y actualmente, de migrantes que vienen de las afueras de la ciudad.

Sin embargo, una desventaja que se le puede cuestionar al trabajo que se puede hallar en el chinamperío es que no todos los jornaleros migrantes que trabajan en las chinampas cuentan con todas las prestaciones de ley. Durante el trabajo de campo se encontró que una de esas falencias es que muchos de las personas empleadas en el lugar no cuentan con descansos fijos, son pocos los que gozan de este beneficio. También, aunque son los menos que se quejaron, es del pago por su trabajo, esto debido a lo mañosos

que llegan a ser algunos de los patrones que los emplean y no les pagan adecuadamente por el trabajo proporcionado, ni en tiempo y forma.

Esto se debe, en parte, a que no todos los trabajadores cuentan con un contrato que medie con el empleador, sino que, en la mayoría de los casos, los pagos, los horarios y la mano de obra ofertada son acordadas por voluntad expresa de ambas partes. Los jornaleros migrantes en esta situación, si toman un día de descanso o faltan al trabajo, ven y tienen una desventaja al no recibir ese pago por esa jornada descontada. Haciendo de abogado del diablo, tal vez, los patrones de estos casos que no se comprometen a otorgar descansos es debido a la constante movilidad de los jornaleros migrantes que llegan a trabajar por un tiempo y, por sus vaivenes constantes, provocan que haya mucha rotación de los mismos entre las filas del empleador, lo que los ha llevado a tomar estas medidas.

A su vez, hay ciertas cosas a considerar con respecto al trabajo de los jornaleros migrantes en las chinampas, como la normalización de ciertos abusos del que dieron testimonio algunos de los entrevistados, aparte de no contar con un día de descanso, entre los que mencionaron se pueden indicar las jornadas de trabajo con exceso de horas (en algunos casos sobrepasando las 12 horas o quedarse a pasar la noche). Tal vez, lo vean como algo 'normal', pero, también, es una aceptación pasiva de lo opresivo. Por lo tanto, también, hay una renuncia a sus expectativas de una mejor calidad de vida, pues, en cierta forma se someten pasivamente a ser sobreexplotados. Todo esto se menciona debido a que parece que hay una normalización de la marginación; y este hecho abre otra puerta para futuras investigaciones.

Por otro lado, para este trabajo de investigación se supuso la existencia de complejas y organizadas redes sociales que ayudarían a grupos de jornaleros migrantes a que realizaran sus respectivos desplazamientos de formas exitosas hacia este pueblo y a las que recurrirían en cada uno de sus arribos. Pero, este no fue el caso. Una de las causas es debido a que la gran mayoría de las personas que se desplazan al chinamperío de San Gregorio Atlapulco a trabajar lo realizan en solitario y lo hacen por temporadas. Aun así, si existen ciertas redes que mantienen los jornaleros migrantes que realizan su desplazamiento en solitario, es decir, ellos van tejiendo sus propias redes sociales, puesto que se valen de los contactos o vínculos que han hecho tanto para la inserción en el trabajo como para el alojamiento.

También, varios de los jornaleros migrantes cuentan con redes familiares de las que se apoyan para sus traslados, alojamiento y trabajo. Algunas son más organizadas, otras no tanto, no obstante, funcionan para que los migrantes se organicen con sus familiares para que se trasladen, o se auxilien con ellos para la inserción laboral en el chinamperío o para que tengan a donde llegar en el domicilio de alguno de ellos ya radicados en el pueblo.

Al mismo tiempo, hay otras redes entre familiares, que son más ocasionales y no tan organizadas. A pesar de que son redes más espontáneas cumplen con cierta función como que: se realizan desde el lugar de origen, existe un intercambio de información sobre el lugar de destino, sirven para que los más jóvenes y/o novatos conozcan la ruta a seguir de ida y regreso, un primer conocimiento y acercamiento al lugar a trasladarse, y la asistencia sobre el tránsito hacia el lugar que los acogerá. Además, se podría decir que, esa red (familiar) se extiende hasta el alojamiento y la posibilidad de incorporarse a trabajar en las chinampas; puesto que, el familiar migrante que les precedió, les presenta a las personas que les alquilan los cuartos para su alojamiento y sus posibles futuros empleadores.

Los vínculos que mantienen los jornaleros migrantes con sus pares son en su mayoría con familiares, amistades y conocidos. Estos facilitan en muchos aspectos a los que arriban al chinamperío, desde el traslado, pues es, en la mayoría de los casos, por medio de un migrante que le precedió llegan a conocer y a poner en contacto con el pueblo que los acoge; lo mismo para la búsqueda de trabajo, pues los ponen en contacto con sus posibles futuros patrones; y el albergue durante su estancia, bien sea un pariente y le dé alojamiento o rente, o le indique los posibles lugares en el que se alquilan cuartos para la estadía.

También, aunque varios de los jornaleros migrantes mencionaron que arribaron solos al chinamperío, estos mismos van tejiendo sus propias redes y establecen sus propios contactos y vínculos para posibles futuros arribos. Y cabe la posibilidad que estos mismos migrantes se conviertan en un primer eslabón de una cadena y atraiga a otros nuevos paisanos al lugar. Por lo tanto, en ambos escenarios, esas mismas redes hacen que los mismos migrantes se sientan más seguros y con confianza en su traslado y estancia en el pueblo.

No solo se han transformado las relaciones productivas del chinamperío, con chinamperos y residentes, y con los mismos jornaleros migrantes que arriban al lugar, sino, también, se extiende a los lugares de alojamiento que los alberga. Como se mencionó líneas arriba, varias casas y vecindades en las cercanías del chinamperío y colonias próximas del

pueblo de San Gregorio Atlapulco, de su pueblo hermano San Luis Tlaxialtemalco o Santiago Tulyehualco, con los servicios básicos (agua, luz, drenaje) se han adaptado y se han adecuado para dar posada a "los que vienen de fuera". Ese mismo cambio para dar alojamiento a los jornaleros migrantes que arriban a trabajar en las chinampas también es tangible en el interior del mismo chinamperío, ya que, varios de los dueños de chinampas han optado por construir cuartos, con ciertos servicios y cobrarles una renta más accesible, para alojar a los visitantes que llegan por trabajo al pueblo por un tiempo.

Por otro lado, una vez en el lugar, los jornaleros migrantes establecen relaciones sociales tanto con los residentes del vecindario al que llegan a establecerse como con sus compañeros de trabajo en el chinamperío. La convivencia con los vecinos fuera de las chinampas, en los lugares que se hospedan es, por lo general, armoniosa y pasiva, entre ambos grupos no hay una interacción o trato más cercano y mantienen cierta distancia; a menos que sean sus familiares y/o parientes, donde claramente hay una cercanía. Por lo que, hablar de un enfrentamiento o confrontación entre ellos es raro; aunque, ocasionalmente sí llegan a tener asperezas. Por lo tanto, se puede decir que, no hay una completa integración de los jornaleros migrantes al pueblo que los recibe, sino que, en la mayoría de los casos, es una integración temporal por el tiempo que permanecen en el lugar; salvo en los casos en el que hacen del pueblo su residencia permanente.

Al mismo tiempo, la convivencia con sus compañeros de trabajo en el chinamperío, sean patrones, chinamperos, otros jornaleros y trabajadores del lugar, generalmente es cercana, armoniosa y de camaradería. Con sus vaivenes, muchos de los jornaleros migrantes en sus retornos, recurren a los mismos patrones o con chinamperos para 'fletarse' en el chinamperío, y en el mismo lugar se vuelven a encontrar con sus 'camaradas', ya sean paisanos del mismo pueblo u otros jornaleros de otros lugares con los que han trabajado anteriormente. Esto permite que se integren sin dificultad al trabajo jornalero en las chinampas. A pesar de esto, raramente llegan a tener rencillas, especialmente, es más probable que las tengas con sus empleadores, con los que muchas veces llegan a tener diferencias por el trato, el salario y el pago pactado.

En definitiva, parte de los residentes del pueblo de San Gregorio Atlapulco y de otros pueblos cercanos al chinamperío está compuesta por población migrante dedicada a las actividades agrícolas. Esta proporción de la población se ha convertido en parte de la vida cotidiana, de la actividad económica y de la dinámica de San Gregorio Atlapulco,

desempeñado diferentes trabajos como jornaleros en las chinampas o mototaxistas. Por lo tanto, es difícil comprender al chinamperío y al pueblo de San Gregorio Atlapulco sin esta parte de la población. Pero entender el chinamperío sólo como un territorio delimitado y aislado, en el que se llevan a cabo actividades agropecuarias, es limitar realmente su alcance; puesto que, es un todo orgánico, un sistema muy complejo, interrelacionado e imposible de comprender solo aislando cada uno de los elementos y los fenómenos socioculturales que lo componen.

Este trabajo de investigación trató de comprender al chinamperío como un todo complejo, dinámico, compuesto de muchas partes que lo complementan, y que, conforme se desarrolló, se fue complejizando y construyendo. En el que el fenómeno social de la migración al campo en la urbe, es una de sus tantas aristas, que ha producido cambios en el pueblo de San Gregorio Atlapulco, pero que no solo queda inscrito en este espacio, en los chinamperos y los residentes, sino también en los mismos jornaleros migrantes.

Por otro lado, se puede decir que, para comprender y/o explicar los fenómenos que acontecen en el chinamperío de San Gregorio Atlapulco, la teoría queda 'corta', pues no es tan vasta o no es tan completa para explicarlos. Pero eso es algo que se aprende en el ejercicio de la investigación de campo y también, lo bonito, puesto que, la experiencia y encontrar la teoría limitada, es un campo llano para tratar de hacer un análisis más profundo o buscar la forma en que los enfoques teóricos se complementen y enriquezca el trabajo de investigación; o, en el mejor de los casos, el trabajo abra otras puertas con nuevas líneas de investigación y que haya más aporte al conocimiento del tema investigado.

BIBLIOGRAFÍA

Águila, J. (2014). *Espacio intersticial. Surgimiento y transformación. Caso: Tonalá, Jalisco en México* [Tesis]. Sevilla, España. Universidad Internacional de Andalucía.

Alatriste, Oscar. (2005). Xochimilco: Aspectos histórico-culturales. En *Revista Decires, Vol. 7*, ISSN-e 1405-9134, pp. 119 -139

Arias, Patricia. (2005). Nueva Ruralidad: Antropólogos y geógrafos frente al campo hoy. En: *¿Lo urbano-rural nuevas expresiones territoriales?* (pp. 123 – 151.). Héctor Ávila Sánchez (coord.). México: CRIM-UNAM.

Baigorri, A. (1995). *De lo rural a lo urbano. Hipótesis sobre las dificultades de mantener la separación epistemológica entre Sociología Rural y Sociología Urbana en el marco del actual proceso de urbanización global*. V Congreso Español de Sociología – Granada, 1995. GRUPO 5. SOCIOLOGIA RURAL. Sesión 1ª. La Sociología Rural en un contexto de incertidumbre.

Bedoya-Rangel, Y., Ávila-Sánchez, M., Jáuregui-Díaz, J. & Picazzo-Palencia, E. (2018). Inmigrantes en Nuevo León, México: Historias de vida y trayectorias laborales. En: J. Cadena, M. Robledo, y E. Vázquez (coords.). *Migraciones y transmigraciones* (pp. 149-193). Vol. VI de *Las ciencias sociales y la agenda nacional. Reflexiones y propuestas desde las Ciencias Sociales*. México: COMECOSO.

Buendía, I. y Roldán, A. (2004). *Sistema de producción de las chinampas del Pueblo de San Gregorio Atlapulco, Xochimilco* [Tesis de Licenciatura]. México, D. F.: Universidad Autónoma Metropolitana - Unidad Iztapalapa (UAM - I)

Canabal, B., Muñoz, C., Cortés, D., Olivares, M. y Santos, C. (2020). *Tejido rural urbano. Actores sociales emergentes y nuevas formas de resistencia*. México, CDMX: Editorial Itaca – UAM-Xochimilco.

Canales, A. (2010). Inserción laboral con exclusión social. Los inmigrantes latinoamericanos en Estados Unidos. En S. Lara. (Coord.) *Migraciones del trabajo y movilidad territorial* (pp. 193 – 217). México: Porrúa.

Chapa, Sóstenes. (1959). *San Gregorio Atlapulco, Xochimilco, D. F. En el cuarto centenario de su fundación (Contribución a las historias locales y a la agraria del país)*. México, D. F.: Unión de Profesionistas Atlapulquenses.

Consejo Nacional Para Prevenir la Discriminación (CONAPRED). (2022). *Discriminación e igualdad*. Sitio web: https://www.conapred.org.mx/index.php?contenido=pagina&id=84&id_opcion=142 (Consultado en abril 11, 2024).

Cota, A. y Romero V. (2019). Proceso migratorio y emociones. En R. Cruz, I. Rieger, y M. Sánchez (Coords.). *Las Ciencias Sociales y la Agenda Nacional. Reflexiones y*

propuestas desde las Ciencias Sociales. Volumen VI. Migraciones y transmigraciones (pp. 527-540). México: COMECOSO, El Colegio de San Luis.

Crovi, D., López, M. y López, R. (2009). *Redes Sociales: análisis y aplicaciones*. México: Plaza y Valdés Editores, S.A. de C.V. – UNAM.

Delgado, Gloria. (2015). *Historia de México. Legado histórico y pasado reciente*. México, D. F. Pearson Educación de México, S. A. de C. V.

Desalvo, A. (2014). Migraciones estacionales: el caso de los trabajadores santiagueños en el despanojado de maíz (2009 – 2012). En *Trabajo y Sociedad*, (22), pp. 37-66.

Franco, L. (2012). *Migración y remesas en la ciudad de Ixmiquilpan*. Pachuca, Hidalgo: Universidad del Estado de Hidalgo (UAEH).

Galicia, I. (2019). *Transformación en la producción de hortalizas en la zona chinampera de San Gregorio Atlapulco. Ciudad de México* [Tesis de Licenciatura]. México: Universidad Nacional Autónoma de México (UNAM). Facultad de Filosofía y Letras. Colegio de Geografía.

Galicia, M. (2019). *Globalización del vino y su impacto en la movilidad y arraigo en contextos locales: el caso de los municipios Ezequiel Montes y Tequisquiapan, Querétaro* [Tesis Lic. En Relaciones Internacionales]. México: UNAM.

Gimeno, C. (2013). Jóvenes que migran solos, actores y escenarios fuera de los sistemas de protección de menores. En *Alternativas*, 20, 2013, pp. 41 – 56.

Grammont, H. (2008). El concepto de nueva ruralidad. En E. Pérez, M. Farah, y H. Grammont (Coords.). *La nueva ruralidad en América Latina. Avances teóricos y evidencias empíricas* (pp. 23-44). Bogotá, Colombia: Pontificia Universidad Javeriana. Consejo Latinoamericano de Ciencias Sociales.

Grammont, H. (2010). La Nueva Ruralidad ¿un concepto útil para repensar la relación campo-ciudad en América Latina? En revista *Ciudades*. RNIU, N° 85, pp 2 -6, ISSN 0187-8611, México: Prolegómeno.

Guarnizo, L. (2010). Notas sobre la movilidad contemporánea del capital y del trabajo. En S. Lara (Coord.). *Migraciones del trabajo y movilidad territorial* (pp. 47 – 80). México: Porrúa.

Guevara, I. (2012). Xochimilco. En *México Desconocido*. Sitio web: <https://www.mexicodesconocido.com.mx/xochimilco1.html>

Hannerz, U. (1986). III. En busca de la ciudad. En *Exploración de la ciudad* (pp. 73 – 92). México: Fondo de Cultura Económica (FCE).

Hernández, M. (2015). *Mujer, migración y prostitución: Una realidad transgresora e invisible* [Tesis]. México, D. F.: Universidad Autónoma de la Ciudad de México (UACM).

Instituto Nacional de Geografía y Estadística (INEGI). (2020). *Panorama sociodemográfico de México 2020*. Censo de Población y Vivienda 2020. Ciudad de México: INEGI.

Instituto Nacional de los Pueblos Indígenas (INPI). (2020). *Atlas de los pueblos indígenas de México. Estado de México. Pueblos indígenas con mayor presencia en la entidad*. (Consultado noviembre 30, 2022) Sitio web: [inpi.gob.mx. http://atlas.inpi.gob.mx/estado-de-mexico/](http://atlas.inpi.gob.mx/estado-de-mexico/)

Instituto Nacional de los Pueblos Indígenas (INPI). (2020). *Nahuas de Puebla – Lengua*. (Consultado en: noviembre 29, 2022). Sitio web: [inpi.gob.mx. <http://atlas.inpi.gob.mx/nahuas-de-puebla-lengua/>](http://atlas.inpi.gob.mx/nahuas-de-puebla-lengua/)

Instituto Nacional para el Federalismo y el Desarrollo Municipal (INAFED). (2017). *Enciclopedia de los municipios y delegaciones de México. Xochimilco*. Sitio web: <http://www.inafed.gob.mx/work/enciclopedia/EMM09DF/delegaciones/09013a.html#:~:text=Hoy%20en%20día%2C%20xochimilco%20se,Tlacoapa%2C%20San%20Marcos%20y%20Xaltocan.>

Juan, J., Monroy, J. & Rebollar, S. (2007). Descampesinización de una comunidad indígena campesina en México. En *Observatorio de la Económica Latinoamericana*. No. 75. Sitio Web: <https://www.eumed.net/cursecon/ecolat/mx/2007/prm.htm>

Landázuri, G. & Muñoz, K. (2011). San Gregorio Atlapulco y Santa Cruz Acalpixca la "ruralidad" como autoafirmación. *La Jornada*, 44.

Landázuri, G. & López, L. (2010). Dos estrategias de vida que se encuentran en un mismo espacio. En *Espacios públicos y estrategias campesinas ante la crisis en México* (pp. 161 – 186). México: Universidad Autónoma Metropolitana (UAM – Xochimilco).

Landázuri, G. & López, L. (2012). La fiesta patronal de San Gregorio Atlapulco, México. Espacio de reproducción cultural e identitaria. En *Ra Ximhai*, Vol. 8, num. 2, Enero-abril, Pp. 241 - 259.

Landázuri, G. (2014). Tiempos, espacios y sentidos de las fiestas religiosas en San Gregorio Atlapulco, México. En *Revista Perspectivas Sociales*, Vol. 16, Julio-Diciembre 2014/ No. 2, Pp. 81 - 101.

Leal, O. (2004). *Vida Festiva y mayordomías de Santa Catarina Acolman, Un estudio sobre nueva ruralidad* [Tesis Maestría en Antropología Social]. México: Escuela Nacional de Antropología e Historia (ENAH).

Lobo, C. y Cunha, J. (2019). Migração e mobilidade pendular nas áreas de influência de metrópoles brasileiras. En *SciELO. Mercator (Fortaleza) Vol. 18*. Epub Nov 11, 2019 Sitio web: http://www.scielo.br/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1984-22012019000100213&lang=es

Mitchell, J. (2014). El concepto y el uso de las redes sociales. Septiembre 30, 2024. Sitio web: <https://seminariosocioantropologia.wordpress.com/wp-content/uploads/2014/03/clyde-mitchel-concepto-y-uso-redes-sociales-noviembre-2014.pdf>

Lefebvre, H. (1968). Industrialización y urbanización: primeras aproximaciones. En *El derecho a la ciudad* (pp. 23 - 48). Barcelona: Capitán Swing.

Lefebvre, H. (1968). *Problemas de la Sociología Rural. La comunidad rural y sus problemas históricos-sociológicos*. Barcelona: Ediciones Península.

Lozares, C. (1996). La Teoría de las Redes Sociales. En *Revista Papers, Vol. 48*, pag. 103-126, Barcelona, España.

Nivón, E. (2003). Las contradicciones de la ciudad difusa. En *Alteridades, Vol. 13* (26), pp. 15 - 33.

Organización de las Naciones Unidas para la Alimentación y la Agricultura (FAO). (2019). *Estimación de la producción agrícola del sistema chinampero de la Ciudad de México localizado en la Zona Patrimonial, Mundial, Natural, Cultural y de la Humanidad en Xochimilco, Tláhuac y Milpa Alta*. México: Organización de las Naciones Unidas para la Alimentación y la Agricultura.

Organización de las Naciones Unidas para la Agricultura y la Alimentación (FAO). (2018). *Chinampas de Ciudad de México fueron reconocidas como Sistema de Patrimonio Agrícola de Importancia Global*. Agosto 20, 2022, de Organización de las Naciones Unidas para la Agricultura y la Alimentación (FAO) Sitio web: <http://www.fao.org/americas/noticias/ver/es/c/1118852/>

Organización de las Naciones Unidas para la Alimentación y la Agricultura (FAO). (2019). *Chinampas de la Ciudad de México producen más de 19 000 toneladas de alimentos*. FAO en México. Sitio web: <https://www.fao.org/mexico/noticias/detail-events/es/c/1256562/> (Recuperado en marzo 15, 2022).

Oro-Pulido, M. (2017). *Jóvenes de origen inmigrante en prisión: Perfiles e historias de vida*. Madrid, España: Instituto Universitario de Estudios Sobre Migraciones.

Páez, K. (2015). *La cultura de la participación ciudadana en los pueblos originarios, el caso de San Gregorio Atlapulco* [Tesis]. Ciudad de México: Universidad Nacional Autónoma de México (UNAM).

Pérez, E. (2001). Hacia una nueva visión de lo rural. En: Giarraca, N. (comp.). *¿Una Nueva Ruralidad en America Latina?* (Pp. 17 – 29). Buenos Aires: CLACSO.

Ramírez, B. (2020). Aspectos metodológicos para el análisis de la relación campo-ciudad. Del proceso a la categoría o la categoría con proceso. En *Tejido rural urbano. Actores sociales emergentes y nuevas formas de resistencia* (pp. 29-42). Canabal, B., Muñoz, C., Cortés, D., Olivares, M. y Santos, C. (coords.). México, CDMX: Editorial Itaca – UAM-Xochimilco.

Ramírez, B. (2003). La vieja agricultura y la nueva ruralidad: enfoques y categorías desde el urbanismo y la sociología rural. En *Revista Sociológica*, año 18, número 51, enero-abril de 2003., pp. 49 – 71.

Redfield, R. (2021). La sociedad Folk. En *Revista Mexicana de Sociología*, Vol. 4(4), pp. 13-41. (1942) doi: <http://revistamexicanadesociologia.unam.mx/index.php/rms/article/view/59232/52355>

Rivera, Ó. y Valdéz, G. (2016). "Crisis humanitaria": El rol de las redes sociales en el proceso migratorio de adolescentes migrantes. En *Revista humanidades. Volumen 6*. Enero-junio, 2016, número 1, pp.1-48. Universidad de Costa Rica.

Rodríguez, M. (2010). Capítulo 2. Marco teórico y metodológico. En *Esclavitud posmoderna: flexibilización, migración y cambio cultural* (pp. 49 – 93). Ciudad de México, México. CIESAS Publicaciones de la casa chata.

Rubio, B. (2006). Voces de la desesperanza: La desestructuración alimentaria en México (1994 – 2004). En *Gaceta Laboral*, Vol. 12, núm. 1, enero-abril, 2006. P. 0 Universidad del Zulia. Maracaibo, Venezuela.

Salazar, L. (2019). *Las nuevas producciones en las chinampas de San Gregorio Atlapulco, Xochimilco, Ciudad de México. Tres estudios de caso* [Tesis]. Escuela Nacional de Antropología e Historia (ENAH). Ciudad de México.

Tavares, E. (2006). *Xochimilco. San Luis Tlaxialtemalco. Tradición chinampera aún viva*. México, D. F.: UNESCO-México.

Terrones, M. (2006). *Xochimilco sin arquetipo. Historia de una integración urbana acelerada*. De Universidad de Barcelona (UB) Sitio web: <http://www.ub.edu/geocrit/sn/sn-218-37.htm> (Consultado en abril 15, 2022).

Toennies, F. (2003). De la comunidad a la sociedad. En Amitai y Etzioni, E. (coords.). *Los cambios sociales* (pp. 66 – 73). México: Fondo de Cultura Económica (FCE).

Torres-Mazuera, G. (2008). XI. Transformación identitaria en un ejido rural del centro de México, Reflexiones en torno a los cambios culturales en el nuevo contexto rural. En Appendini, K. y Torres-Mazuera, G. (editores). *¿Ruralidad sin agricultura?* (pp. 239 – 255). México: El Colegio de México.

Vázquez, D. (2019). *San Gregorio Atlapulco. Reinterpretación del sistema chinampero* [Tesis]. Ciudad de México: Universidad Nacional Autónoma de México (UNAM).

Vega, L., Corona, L. y Acosta, E. (2018). San Gregorio Atlapulco, después del 19 de septiembre de 2017. Apuntes iniciales. En *Rutas de Campo, Segunda Época*, Núm. 3, enero-junio de 2018, Pp. 99 - 113.

Weber, M. (1993). VIII. La dominación no legítima (tipología de las ciudades). 1. El concepto y categoría de ciudad. En *Economía y Sociedad* (pp. 938 - 955). México: Fondo de Cultura Económica (FCE).

Welti, C. (1997). Capítulo IV. Migración. En *Demografía I* (pp. 121 – 148). México, D. F.: PROLAP-IISUNAM.

Wirth, L. (2005). El urbanismo como modo de vida. En *Bifurcaciones*, núm. 2, otoño 2005. Consultado en agosto 3, 2023. Sitio web: http://www.bifurcaciones.cl/002/bifurcaciones_002_reserva.pdf.

Wolf, E. (1975). El campesino y sus problemas. En *Los campesinos* (pp. 9 – 29). Editorial Labor, Barcelona.

Zapata, N. (2000). *El uso social de la identidad étnica: Nahuas de Atzompa en la ciudad* [Tesis]. México, D. F. Universidad Autónoma Metropolitana – Unidad Iztapalapa (UAM-I).

ANEXO FOTOGRÁFICO

El pueblo de San Gregorio Atlapulco



Foto: Vista panorámica de San Gregorio Atlapulco. 14-02-2022



Foto: Glifo y mototaxi dan la bienvenida al pueblo de San Gregorio Atlapulco. 04-04-2022



Foto: Parroquia de San Gregorio Magno. 07-03-2022



Foto: Proliferación de mototaxis por las calles de San Gregorio Atlapulco. 04-04-2022



Foto: Casa de Cultura San Gregorio Atlapulco, cerca del paraje Atenco. 28-02-2022



Foto: Plaza Comercial Vicario, San Gregorio Atlapulco. 28-03-2022



Foto: Capilla del Calvario, San Gregorio Atlapulco. 13-06-2022



Foto: Panteón de San Gregorio Atlapulco. 13-06-2022



Foto: Tianguis en los alrededores del Mercado y de la Parroquia de San Gregorio Magno. 11-10-2022



Foto: Bache en avenida Cuauhtémoc, una de las arterias principales del pueblo. 11-10-2022



Foto: Mercado de San Gregorio Atlapulco. 07-03-2022



Foto: Puesto de flores de temporada producidas en el chinamperío. 01-10-2022



Foto: Plaza de San Gregorio Atlapulco. 28-03-2022



Foto: Panteón de San Gregorio Atlapulco en el Día de Muertos, lleno de color y visitantes. 01-11-2022

El chinamperío de San Gregorio Atlapulco y alrededores



Foto: Entrada al chinamperío, por el paraje Tlamehltli. 28-03-2022



Foto: Anuncios "parroquiales" en el chinamperío. 14-02-2022



Foto: Diversidad de cultivos de hortalizas, túneles y redes antigranizo. 10-03-2022



Foto: Chapines dentro de un pequeño túnel. 28-02-2022



Foto: Choza construida en medio del chinamperío para guardar herramientas y equipo de trabajo. 17-10-2022



Foto: Urbanización paulatina en el chinamperío, paraje Las Conchitas. 07-03-2022



Foto: Casa construida en medio del chinamperío por residentes del lugar y habitada por ellos, en el paraje Atenco. 10-03-22



Foto: Anuncio "se rentan cuartos". 27-07-2022



Foto: Jornalero migrante en el corte de lechuga. 11-10-2022



Foto: La carretilla, la bomba, el azadón y el machete son las herramientas más comunes para trabajar en las chinampas. 25-04-2022



Foto: Cuartos adecuados para alquiler dentro del chinamperío, paraje Tlamelaltli. 01-11-2022



Foto: Baño seco, paraje Tlamelaltli. 17-10-2022



Foto: Los canales y canoas son comunes observarlos en el chinamperío. 30-05-2022



Foto: Basura y un perro muerto, una de las causas de la contaminación de los canales. 04-04-2022



Foto: Mercado de Plantas y Flores de Nativitas o Madre Selva, lugar donde se comercializan los productos obtenidos en el chinamperío. 30-05-2022



Foto: Mercado de Plantas y Flores de San Luis Tlaxialtemalco, otro de los mercados que ofrece artículos producidos en el chinamperío. 27-07-2022



Foto: Críadero de aves de corral y gallos de pelea en las chinampas, paraje Tlamelaltli. 20-06-2022



Foto: Lavadero comunitario, cerca de la entrada del paraje de Oxtocingo. 13-06-2022

Chinamperos y jornaleros migrantes en el chinamperío



Foto: Sr. Juan Serralde, chinampero del paraje Oxtocingo, sembrando en su chinampa, junto a su hija. 04-04-2022



Foto: Sr. Adrián Pérez, jornalero migrante con 15 años de experiencia "bajando a trabajar" al chinamperío. 17-10-2022



Foto: Sr. Felipe Enríquez, chinampero de la zona cerril, renta unas chinampas en San Gregorio para que pasten sus caballos. 01-04-2022



Foto: Sr. José Luis García, jornalero migrante y emprendedor y, ahora, residente del pueblo. 07-11-2022



Foto: Sr. César Casas y su ayudante, siembran semillas luego de barbechar. 25-04-2022



Foto: Joven Francisco Tiburcio, traído por su abuelo para aprender del trabajo o "la chinga" en el chinamperío y "porque quería conocer". 01-11-2022



Foto: Sr. Juan Serralde funge como guía en el chinamperío. 11-04-2022



Foto: Sr. Roberto, jornalero migrante, corta verdolaga dentro de un túnel. Su patrón lo trajo al chinamperío, ambos son vecinos del pueblo de Acambay. 25-04-2022



Foto: Sr. Zeferino Hernández, chinampero del lugar, toma un descanso después de un día de "mucha friega y calor" en su chinampa localizada en el paraje Atenco. 21-07-2022



Foto: Sr. Constantino Ríos, jornalero migrante y emprendedor, que ha comprendido las dinámicas del chinamperío. Aquí, en la chinampa que renta y en la que produce diferentes artículos. 23-05-2022



Foto: Sr. Erik Serralde, chinampero del paraje Oxtocingo o "El Acuario", comienza su día en su chinampa. 28-02-2022



Foto: Joven Darío, jornalero migrante, durante su jornada de trabajo, "aquí esta chida la chamba". 25-04-2022



Foto: Sr. Miguel Ángel Martínez, jornalero migrante, limpia la chinampa para trabajarla. En sus primeros años en el chinamperío fue canoero. 02-05-2022



Foto: Jóvenes jornaleros migrantes o "chalanés", colocan paja para que no se ensucien las hortalizas, técnica aprendida en el chinamperío. 11-10-2022